سلسلة منشورات مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع بالرياض

(١١٤)

بهجة قلوب الأبرار

وقرة عيون الأخيار

في شرح جوامع الأخبار

تأليف الشيخ العلامة

عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي

غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

١٣٠٧-١٣٧٦هـ

تحقيق

د. عمر بن عبد الله المقبل

مكتبة دار المنهاج

للنشر والتوزيع بالرياض

بهجة قلوب الأبرار
وقرة عيون الأخيار
في
شرح جوامع الأخبار

الطبعة الأولى

١٤٣٣هـ ـــ ٢٠١٢م

بَهجَةُ قلوبِ الأَبرارْ وقُرَّةُ عُيُونِ الأَخْيَارْ في شَرْحِ جَوَامِعِ الأَخْبَارْ

تأليف

الشيخ العلَّامة عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي

غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

١٣٠٧ ـ ١٣٧٦هـ

اعتنى به

د. عمر بن عبد الله المقبل

طبع على نفقة
الشيخ خالد بن عبد المحسن المقرن
رحمه الله وغفر له ولوالديه، وأصلح له ذريته

دار المنهاج

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد، الذي لم يورث دينارًا ولا درهمًا، وإنما ورّث العلم، فحمله من كل خلفٍ عدولُه، وعلى آله وصحبه، ومن سار على نهجه إلى يوم الدين، أما بعد:

فهذه هي الطبعة الثانية لهذا الكتاب المبارك: «**بهجة قلوب الأبرار**» للعلامة السعدي رَحِمَهُ ٱللَّهُ، يعاد طبعها بعد نفاد الطبعة الأولى في مدة ثلاثة أشهر ولله الحمد والمنة[١].

تُقدم هذه الطبعة وفيها تصحيحات لبعض ما ندّ من الأخطاء المطبعية في الطبعة الأولى، وهي يسيرة بحمد الله.

وغني عن القول أن مؤلفات العلامة الجليل، والمحقق النبيل، عبد الرحمٰن بن ناصر السعدي رَحِمَهُ ٱللَّهُ لها من الحظوة عند عامة الناس

---

(١) وما كان هذا ليتم لولا فضل الله ثم السعرُ الزهيد جدًا الذي بيعت به تلك الطبعة، والتي دُعِمَت من مؤسسة عبد العزيز بن محمد العوهلي رَحِمَهُ ٱللَّهُ الخيرية في محافظة عنيزة، أثابهم الله، وأخلف عليهم ما أنفقوا بخير، مثمنًا للوجيه الكريم، الأستاذ فهد بن عبد العزيز العوهلي متابعته ودعمه الحسي والمعنوي، لا حرمه الله أجر المحسنين، وأصلح له ذريته.

وخاصتهم من أهل العلم، فقد جمعتْ بين العمق العلمي، وسهولة العبارة، مما كان له أثره في سعة الانتفاع بكتبه في حياته وبعد وفاته رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

ولقد ضرب الشيخ رَحِمَهُ ٱللَّهُ بسهم وافر من التصنيف في علوم الشريعة، بطريقة يجمع فيها بين العلم والتربية، كما هي طريقة العلماء الربانيين.

ومن جملة هذه العلوم التي أسهم الشيخ فيها: علم الحديث الشريف، والذي يمثله كتابه هذا: «بهجة قلوب الأبرار، وقرة عيون الأخيار في شرح جوامع الأخبار»، والذي أفصح المصنف رَحِمَهُ ٱللَّهُ عن سبب تأليفه له بقوله في مقدمة كتابه:

«فليس بعد كلام الله أصدق ولا أنفع ولا أجمع لخير الدنيا والآخرة من كلام رسوله وخليله محمد ﷺ إذ هو أعلم الخلق، وأعظمهم نصحًا وإرشادًا وهداية، وأبلغهم بيانًا وتأصيلًا وتفصيلًا، وأحسنهم تعليمًا، وقد أوتي ﷺ جوامع الكلم، واختصر له الكلام اختصارًا، بحيث كان يتكلم بالكلام القليل لفظه، الكثيرة معانيه، مع كمال الوضوح والبيان الذي هو أعلى رتب البيان.

وقد بدا لي أن أذكر جملة صالحة من أحاديثه الجوامع في المواضيع الكلية، والجوامع في جنس، أو نوع، أو باب من أبواب العلم، مع التكلم على مقاصدها وما تدل عليه على وجه يحصل فيه الإيضاح والبيان مع الاختصار، إذ المقام لا يقتضي البسط».اهـ.

وما أشار إليه المصنف من كونه ﷺ أوتي جوامع الكلم، مما يلحظه القارئ لأحاديثه الشريفة ﷺ، كيف وهي من خصائصه التي اختصه الله بها من بين الأنبياء ـ عليهم جميعًا الصلاة والسلام ـ، بل هي من الأدلة العقلية على صحة نبوته، كما يقول العلامة الماوردي رَحِمَهُ ٱللَّهُ في بيان وجه ذلك عنه ﷺ:

«لم يقرأ كتابًا ولا درس علمًا، ولا صحب عالمًا ولا معلمًا، فأتى

بما بهر العقول، وأذهل الفطن، من إتقان ما أبان، وإحكام ما أظهر، فلم يعثر فيه بزللٍ في قول أو عمل، بل هو أفصح الناس لسانًا، وأوضحهم بيانًا، وأوجزهم كلامًا، وأجزلهم ألفاظًا، وأصحهم معاني، لا يظهر فيه هجنة التكلف، ولا يتخلَّله فيهقة التعسف،... كلامه جامع لشروط البلاغة، ومُعْرِبٌ عن نهج الفصاحة، ولو مزج بغيره لتميز بأسلوبه، ولظهر فيه آثار التنافر، فلم يلتبس حقه من باطله، ولبان صدقه من كذبه، هذا ولم يكن متعاطيًا للبلاغة، ولا مخالطًا لأهلها من خطباءَ، أو شعراء، أو فصحاء، وإنما هو من غرائز فطرته، وبداية جِبلّته، وما ذاك إلا لغاية تراد، وحادثة تُشاد...، لا يحصره عي، ولا يقطعه عجز، ولا يعارضه خصم في جدال إلا كان جوابه أوضح، وحجاجه أرجح»[(١)].

ومن تأمل في شرح الشيخ رَحِمَهُ ٱللَّهُ لهذه الأحاديث في كتابه هذا، وما اشتملت عليه من معانٍ غزيرة، وحكمٍ باهرة، أدرك شيئًا مما قاله الماوردي رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

والشيخ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في تصنيفه هذا سائر على طريقة جمعٍ من العلماء الذين صنفوا في هذا الباب، ممن جمعوا بعض الأحاديث الجوامع في أبواب الدين المتفرقة، **ومن ذلك**:

١ ـ **«الإيجاز وجوامع الكلم مِنَ السُّنَن المأثورة»** لأبي بكر ابن السُّنِّيِّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ (ت٣٦٤هـ).

٢ ـ **«الشهاب في الحِكَم والآداب»** للقاضي أبي عبدِ الله القُضاعي رَحِمَهُ ٱللَّهُ (ت٤٥٤هـ)[(٢)].

---

(١) «أعلام النبوة» للماوردي (٢٥٤ ـ ٢٦٠) بتقديم وتأخير وتصرف يسير.

(٢) يقول ابن رجب رَحِمَهُ ٱللَّهُ (ت٧٩٥هـ) عن هذا الكتاب: «جمع فيه مِنْ جوامع الكلم الوجيزة، وصنَّفَ على مِنوالِه قومٌ آخرون، فزادُوا على ما ذكره زيادةً كثيرةً»، ينظر: «جامع العلوم والحكم»: (١/٥٦).

٣ ـ «**الأحاديث الكلّيّة**» للحافظ أبي عمرو ابنِ الصَّلاحِ رَحِمَهُ اللَّهُ (ت٦٤٣هـ) أملاه في مجلسٍ من مجالسه، اشتمل على ستَّةٍ وعشرين حديثًا.

٤ ـ «**الأربعين النووية**» للإمام النووي رَحِمَهُ اللَّهُ (ت٦٧٦هـ) وأصلها كتاب الإمام ابن الصلاح ـ الآنف الذكر ـ، إلا أنه زادَ عليها تمامَ اثنينِ وأربعينَ حديثًا، وهي من أشهر هذه الكتب التي أشرت إليها هنا، فلا يعلم إلا الله عدد من يحفظها، ولا عدد من شرحها![1].

وما عرف عند العلماء بـ«الأربعينات» هي من هذا الباب، وعددها لا يحصى، ومن اطلع على مجاميع المخطوطات والفهارس التي تضمها المكتبات الكبرى تبين له كثرة هذا النوع من المصنفات.

إذا تبين هذا؛ فإن التميز الذي أراه في كتاب العلامة السعدي رَحِمَهُ اللَّهُ ـ عما سبقه من مصنفات أهل العلم في هذا النوع من الأحاديث ـ هو كثرة هذه الأحاديث التي ضمّنها كتابه، حيث بلغت تسعة وتسعين حديثًا، ولا أعلم أحدًا بلغ هذا العدد ممن صنفوا في هذا النوع من المصنفات.

أما ما يخص العمل في هذا الكتاب؛ فسيكون الحديث عنه في ضوء الآتي:

١ ـ اسم الكتاب وسبب تأليفه:

أولًا: اسم الكتاب:

الاسم الموجود على النسخة الخطية: «**بهجة الأبرار، وقرة عيون الأخيار في شرح جوامع الأخبار**»، هكذا بدون كلمة (**قلوب**)!

وجميع طبعات الكتاب أثبتت هذه الكلمة، مع أنها غير موجودة في النسخة الخطية! ولا أدري هل سقطت من الخطية؟ أم هي موجودة في

---

(١) ينظر: مقدمة ابن رجب لـ«جامع العلوم والحكم»: (١/٥٦).

النسخة الثانية التي لم أقف عليها بعد السؤال؟ فإن مِن عادة الشيخ أنه يكتب نسختين للكتاب الذي يصنفه، ولعل هذا الاحتمال أقرب لما يلي:

• أن هذه هي التسمية المشهورة له، فالكتاب بهذا الاسم طبع في حياة الشيخ رحمه الله عام **١٣٧٢**هـ.

• أن هذه التسمية هي التي ذكرها بعض كبار تلاميذه كشيخنا عبد الله بن عقيل في ترجمته للشيخ[(١)]، والشيخ عبد الله البسام رحمه الله في كتابه «علماء نجد»[(٢)]، والشيخ محمد بن سليمان البسام في مقدمة تعليقه على كتاب «كشف النقاب»[(٣)].

ثانيًا: سبب تأليفه:

سبق قريبًا الإشارة إلى كلام الشيخ رحمه الله في بيان سبب تأليف، وأنه أراد بذلك أن يقرب معاني هذه الأحاديث الجوامع لعموم المسلمين، ولطلاب العلم أيضًا، فإن هذا الكتاب ـ كغيره من مصنفات الشيخ رحمه الله ـ سهلٌ ممتنع، فيه علم مبارك، وكتب بلغة سهلة، بحيث لو قرئ على عامة الناس لانتفعوا به، ولو قرأه عالم ـ بَلْه طالب علم ـ لانتفع به.

٢ ـ مزايا الكتاب:

بعد قراءة هذا الكتاب يمكن إجمال مزاياه العلمية في الآتي:

□ اشتماله على عدد كبير من الأحاديث الجوامع، وعددها تسعة وتسعون حديثًا، ولا أعلم مثيلًا له في هذا الباب من جهة العدد كما أشرتُ آنفًا.

---

(١) الشيخ عبد الرحمٰن السعدي كما عرفته: (٣٨).
(٢) علماء نجد: (٢/٢٢٦).
(٣) كشف النقاب: (٢٥).

□ سهولة لغته، مع وفور الفوائد العلمية التي تضمنها، ولعل الفهارس التفصيلية تكشف شيئًا من هذا.

□ تأصيل الأحاديث التي يشرحها، بذكر ما يشهد لها من نصوص الكتاب العزيز، والسُّنَّة النبوية، وقاعد الشريعة العامة، وكلام السلف الصالح ـ رحمهم الله تعالى ـ.

□ ربط شرحه ـ إذا عرَضتْ مناسبة ـ بالواقع والتجارب التي عاشها، أو مرّت به في قراءاته العلمية.

□ تنوع موضوعاته ـ كما نصّ على ذلك في مقدمته ـ ومطالعةُ الكتاب تكشف هذا بوضوح؛ فإنه شامل لعامة أصول أبواب العلم.

□ عنايته بذكر القواعد العلمية والضوابط، التي تتصل بالأحاديث التي يشرحها، وأضرب لذلك مثالًا واحدًا فقط، حيث قال في شرحه للحديث الثامن والعشرين:

«فعلمتَ بهذا: أنه يؤخذ من هذا الحديث العظيم عدة قواعد:

• قاعدة: التيسير الشامل للشريعة على وجه العموم.

• وقاعدة: المشقة تجلب التيسير.

• وقاعدة: إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم.

• وقاعدة: تنشيط أهل الأعمال، وتبشيرهم بالخير والثواب المرتب على الأعمال.

• وقاعدة: الوصية الجامعة في كيفية السير والسلوك إلى الله، التي تغني عن كل شيء ولا يغني عنها شيء، فصلوات الله وسلامه على من أوتي جوامع الكلم ونوافعه». اهـ.

٣ ـ بعض المآخذ على الكتاب:

ذِكْرُ بعض المآخذ على كتابٍ ما، هي شهادة بأن جوانب الكمال فيه

أكثر، ومواضع التميز فيه أظهر، وقد بدا لي أن أسجل بعض الملاحظات التي بدت لي أثناء قراءتي للكتاب، وهي على سبيل الإجمال:

- وقوع أوهام وأخطاء فيما يخص التخريج، وعزو المتون إلى مصنفيها، ومن رواها من الصحابة، والذي يظهر لي أن الشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ كان ينقل من غيره.

- اختيار الشيخ لبعض الأحاديث التي شرحها مع ضعفها البيّن، أو إيرادها أثناء الشرح دون تنبيهٍ على ذلك، ولعل الشيخ كان يثق بمن ينقل عنهم من العلماء، ولم تكن المصادر الحديثية التي يتحقق بها من درجة الأحاديث متوفرة بين يديه.

ومرادي بذلك: تلك الأحاديث التي لا تختلف كلمة الحفاظ في ضعفها، أما الأحاديث التي تختلف فيها كلمة الحفاظ تصحيحًا وتضعيفًا؛ فالأمر فيها واسع.

ولا يُدفع هذا الملحظ بأن الشيخ وغيره من أهل العلم قد يعتمدون صحة المعنى، فإن هذا المسلك غير معروف عند أئمة السنة الكبار، الذين كانوا يعتنون أولًا ببيان صحة الحديث عن النبي ﷺ، وهل هو ثابت أم لا؟ بغض النظر عن صحة المعنى، ثم بعد ذلك تبدأ مرحلة التفقه، وكون الحديث تشهد له نصوص أخرى أم لا؟ وهل أفتى بمقتضاه أحد من الصحابة؟ وهل جرى عليه العمل؟ في أسئلة كثيرة.

ومن الأمثلة على إيراد الشيخ لهذه الأحاديث: ٥٥، آخر حديث أورده في شرح الحديث ٦٤، ٦٦، آخر حديث أورده في شرح الحديث ٦٩، ٧٤، ٩٩، وغيرها مما سيتبين أثناء التعليق على تلك الأحاديث.

- وجود بعض الأخطاء اللغوية والنحوية في بعض الكلمات التي لم أجد لها وجهًا ـ بعد البحث والتتبع ـ وهذه قليلة، فنبهت عليها.

ينظر ـ مثلًا ـ الصفحات: (٦٧، ٧٤، ١٠١، ١٠٨، ١١٧).

٤ ـ طبعات الكتاب:

طبع الكتاب عدة طبعات، وقفتُ منها على عشر طبعات.

وأرى أنه من الإطالة أن أستعرضها جميعًا ببيان ما لها وما عليها[(١)]؛ لأنها كلها اعتمدت على الطبعة الأولى للكتاب ـ التي طبعت في حياة المصنف رَحِمَهُ ٱللَّهُ سنة ١٣٧٢هـ ـ وهي الطبعة التي نشرها الشيخ محمد الفقي رَحِمَهُ ٱللَّهُ، ومع ميزة طبعها في حياة المصنف، إلا أنها لم تسلم من تصحيفات كثيرة.

وأحسن وأجود هذه الطبعات التي وقفت عليها ـ بعد فراغي من العمل ـ هي طبعة الأخ الشيخ نادر بن سعيد آل مبارك التعمري، والتي بذل فيها جهدًا مشكورًا في ضبط النص، وتخريج الأحاديث، ونقل الأحكام عليها، إلا أنني أسجل هنا الملاحظات التالية:

الأولى: أنه جعل طبعة الشيخ الفقي هي الأصل، ولم يقف على النسخة الخطية التي اعتمدتُ عليها في التحقيق.

الثانية: أطال في بعض الحواشي بما لا يحتاج إلى إطالة، سواء في التخريج ـ ومن أمثلة ذلك:

ـ تعليقه على الحديثين: (٢١، ٢٢، ٤٨، ٥٣ [خمس صفحات!]).

ـ في بيان بعض الغريب من الألفاظ والمعاني ـ ينظر على سبيل المثال تعليقه على الحديث رقم (٢٤، ٣٩، ٤٨، ٩٦).

وأمثال هذه التعليقات هي من أسباب تضخم عدد صفحات الكتاب.

الثالثة: انتقد الشيخ نادر ـ وفقه الله ـ تلك الطبعات بكثرة التصحيفات التي لم تسلم منها الآيات القرآنية، وهو مصيب في هذا،

---

(١) وقد سردها، وبيّن ما عليها من ملاحظات بصورة مجملة، الأخ نادر التعمري في تحقيقه للكتاب، والذي نشرته دار ابن حزم، فليراجعها من أحب.

لكن بقيت عليه بعض التصحيفات اليسيرة، والتي ندّت عنه في طبعته، وهو مشكور على جهده وعمله الواضح.

ولعلي أشير إلى أكبر خطأ وُجد في جُلِّ الطبعات السابقة، وهو وقوع تصحيف شنيع في آخر شرح المصنف رَحِمَهُ اللَّهُ للحديث رقم **(٩٦)** وهو قوله: «ويعلم أن الله **ليس له نِد**، ولا كفو، ولا مثيل في ذاته وأسمائه، وصفاته وأفعاله» وقد وقع التصحيف في قوله: «ليس له ند» فجاءت: «ليس له يد»، وقام الشيخ نادر ـ أثابه الله ـ بتصحيحها اعتمادًا على ما هو معروف من معتقد الشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ، وهي موجودة على الصواب في نسخة المصنف رَحِمَهُ اللَّهُ.

وأشير هنا إلى أن أكثر التصحيفات الموجودة في عامة هذه المطبوعات ـ على تفاوتها في ذلك قلةً وكثرة ـ هو من الشيء الذي يمكن لطالب العلم إدراكه بسهولة؛ ولذا تركت إثباتها خشية إثقال الحواشي بذلك، وأعني بذلك تلك الفروق التي لا تؤثر من جهة المعنى، من مثل: الدنيّة والدنيئة، والنفقة والإنفاق، المباحات والمباحة، الفايت والفائت، الأذى والأذية، مساوي ومساوئ، . . . وهلم جرًا، وأُثبت ما في المخطوط مباشرة.

رابعًا: أحسن الشيخ نادر ـ جزاه الله خيرًا ـ فيما صنعه من فهارس علمية تقرّب علوم هذا الكتاب، وقد أضفتُ عليه جملةً من الفهارس العلمية التي تزيد من الاستفادة من علوم هذا الكتاب، كما سيأتي قريبًا ـ إن شاء الله ـ.

٥ ـ وصف النسخة الخطية:

لم يتوافر لدي سوى نسخة واحدة بخط المصنف رَحِمَهُ اللَّهُ، وهذا وصفها:

• عدد أوراق المخطوط: خمسة وتسعون صفحة، باستثناء صفحتي فهرس الموضوعات، فالمجموع سبعة وتسعون صفحة.

• متوسط عدد الأسطر في الورقة الواحدة: ستة وعشرون سطرًا، وبمعدل خمس عشرة كلمة في السطر الواحد.

• خط الشيخ معروف بدقته، ووضوحه، وهي مؤرخة في ١٠ شعبان ١٣٧١هـ.

• كُتب على الورقة الأولى من الكتاب ـ الغلاف ـ: «بهجة الأبرار[١] وقرة عيون الأخيار، في شرح جوامع الأخبار، لمؤلفه الفقير إلى الله عبد الرحمٰن ابن ناصر بن عبد الله السعدي غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين.

من تأمل هذا الكتاب ـ على اختصاره ووضوحه ـ رآه محشوًّا من جميع العلوم النافعة على: علم التوحيد، والأصول والعقائد، وعلم السَّير والسلوك إلى الله، وعلم الأخلاق والآداب الدينية، والدنيوية والطبية، وعلم الفقه والأحكام في كل أبواب الفقه ـ من عبادات ومعاملات، وأنكحة، وغيرها ـ وبيان حكمها، ومأخذها وأصولها وقواعدها، وعلوم الإصلاحات المتنوعة والمواضيع النافعة، والتوجيهات إلى جلب المنافع ـ الخاصة والعامة، الدينية والدنيوية ـ ودفع المضار.

وهي كلها مأخوذة ومستفادة من كلماته صلوات الله وسلامه عليه؛ حيث اختير فيه شرح أجمع الأحاديث وأنفعها، كما ستراه، وذلك كله من فضل الله ورحمته، والله هو المحمود وحده».

وختم الشيخ كتابه بقوله: «تمت هذه الرسالة المشتملة على شرح تسع وتسعين[٢] حديثًا، من الأحاديث النبوية الجوامع، في أصناف

(١) هكذا بدون كلمة (قلوب)، وقد سبق بيان ذلك.
(٢) كذا في المخطوط، والصحيح: تسعة وتسعين حديثًا؛ لأن المعدود مذكّر.

العلوم، والمواضيع النافعة، والعقائد، والأخلاق، والفقه والآداب، والإصلاحات الشاملة، والفوائد العامة، قال ذلك معلقها: عبد الرحمٰن ابن ناصر بن عبد الله آل سعدي، غفر الله له ولوالديه ووالديهم، وجميع المسلمين».

٦ ـ عملي في الكتاب:

يمكن تلخيص ذلك في الآتي:

• بعد اطلاعي على عدد من طبعات الكتاب؛ وجدتها متقاربةً من حيث النص، ولا تكاد تتميز عن بعضها إلا بتصحيح بعض المواضع، ووقع اختياري على الطبعة التي نشرتها وزارة الشؤون الإسلامية السعودية، وقابلتُ المخطوط عليها، ثم بعد فراغي من العمل وقفتُ على الطبعة التي حققها الأخ نادر التعمري ـ والتي أشرت إليها آنفًا ـ فوجدتها أحسن الطبعات على الإطلاق، ولو كنتُ اطلعتُ عليها قبلُ لجعلتها أصلًا ـ لجودتها ـ.

• أثبتُ في البداية جميع الفروق بين المطبوع وبين المخطوط، ثم بدا لي أن غالب الفروق تعود إلى أخطاء مطبعية في المطبوع، سببها عدم وجود المخطوط بين يدي الناشر، فأثبتُّ ما في المخطوط وتركت ما وقع في المطبوع، فإن كان في الأصل وهْمٌ ثابت، كالأوهام اللغوية التي لا وجه لها ـ وهي قليلة ـ فإني أصححها اعتمادًا على المصادر المتخصصة، أما ما له وجه، أو يحتمله السياق فإننا نثبته دون تعليق.

• عزوت الآيات القرآنية الكريمة، وخرّجت الأحاديث تخريجًا مختصرًا يكشف العلة أو يدفعها إن وجدت، معتمدًا في ذلك على كلام الحفاظ الكبار، ولم أشأ الإطالة في ذلك؛ لعدم مناسبة المقام لهذا.

• بيّنت معاني الكلمات الغريبة التي لم يبينها المصنف بعبارة موجزة.

• تم عمل عدد من الفهارس العلمية التفصيلية، تكشف عما احتواه هذا السفر النفيس من كنوز علمية، وتعين على الاستفادة من الكتاب، ومن أهم الفهارس التي تنفرد به هذه الطبعة:

١ ـ فهرس التجارب التطبيقية لبعض المعاني التي يشير إليها الشيخ أثناء شرح الحديث، والتي تتضمن بعض الوصايا والتوجيهات.

٢ ـ فهرس المصطلحات العلمية.

٣ ـ فهرس القواعد والكليات.

٤ ـ فهرس حكمة التشريع ومقاصد الشريعة.

٥ ـ فهرس اختيارات المصنف العلمية.

ـ اكتفيتُ في تخريج الأحاديث بالعزو إلى رقم الحديث، وربما نبهتُ على الحكم إن كان خارج الصحيحين بذكر كلام أحد الأئمة، من غير تقصٍّ؛ لأن طبيعة الكتاب، وغرض المصنف لا يناسب التوسع في ذلك.

ـ من كان من الصحابة رضي الله عنهم غير مشهور فقد عرّفنا به.

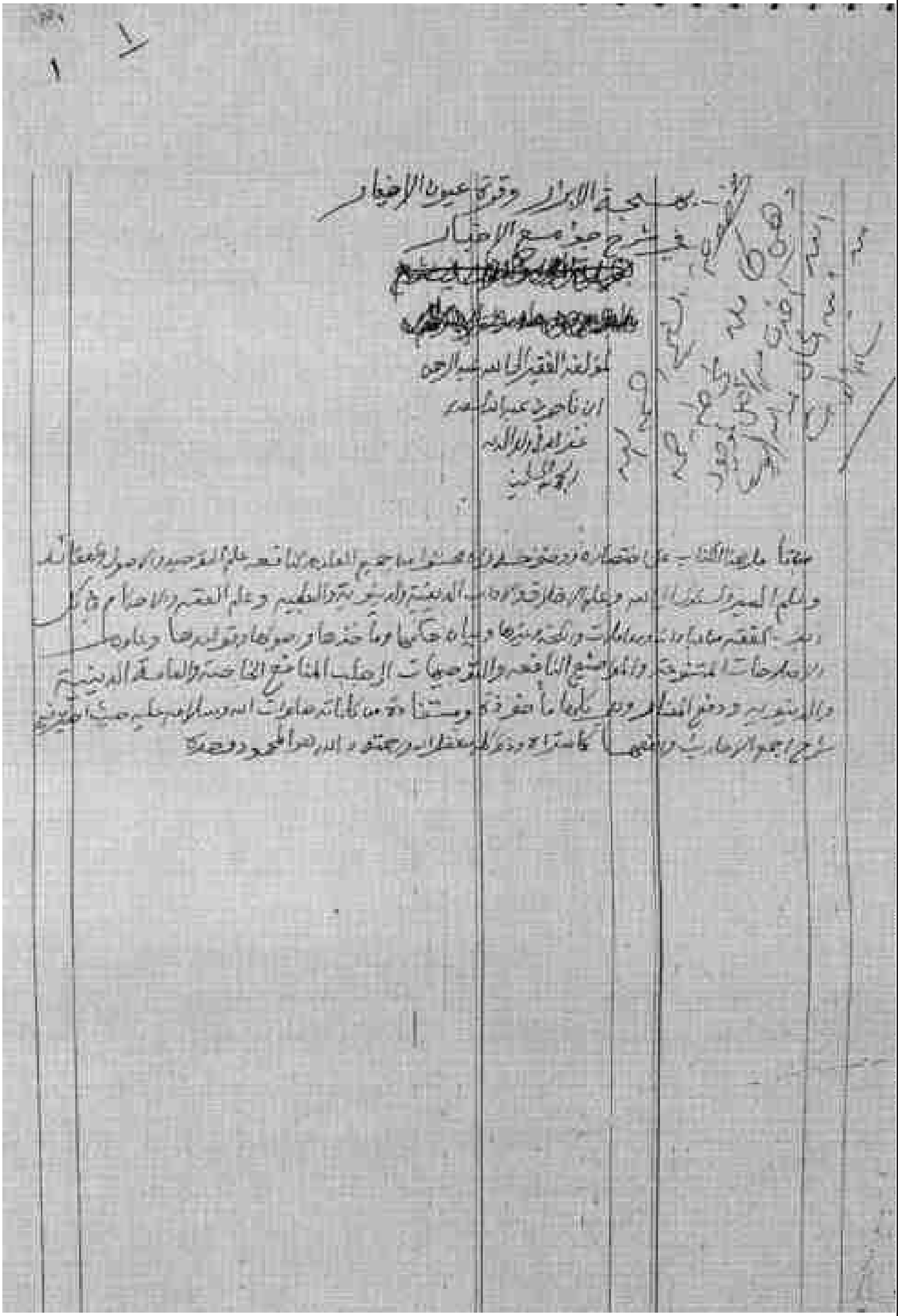
وفي ختام هذه المقدمة، أشكر الأخ الكريم الأستاذ مساعد ابن عبد الله السعدي الذي أمدني بمخطوطة الكتاب التي كتبها المصنف رحمه الله، كما أشكر الأخ الكريم سمير بن علي غياث، الذي ساعدني في مقابلة المخطوطة.

كما أشكر أخي العزيز، رجل الأعمال الشيخ عبد المحسن ابن خالد المقرن، الذي تفضّل بدعم هذه الطبعة الثانية، وجعل ثوابها لوالده الشيخ خالد بن عبد المحسن المقرن رحمه الله تعالى رحمة واسعة، وأصلح له ذريته، وأسأله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يبارك للشيخ عبد المحسن المقرن في ماله وزوجه وولده، وأن يمتّعه بحياة والدته على حسن عمل، وأن يخلف عليه ما أنفق بخيرٍ منه.

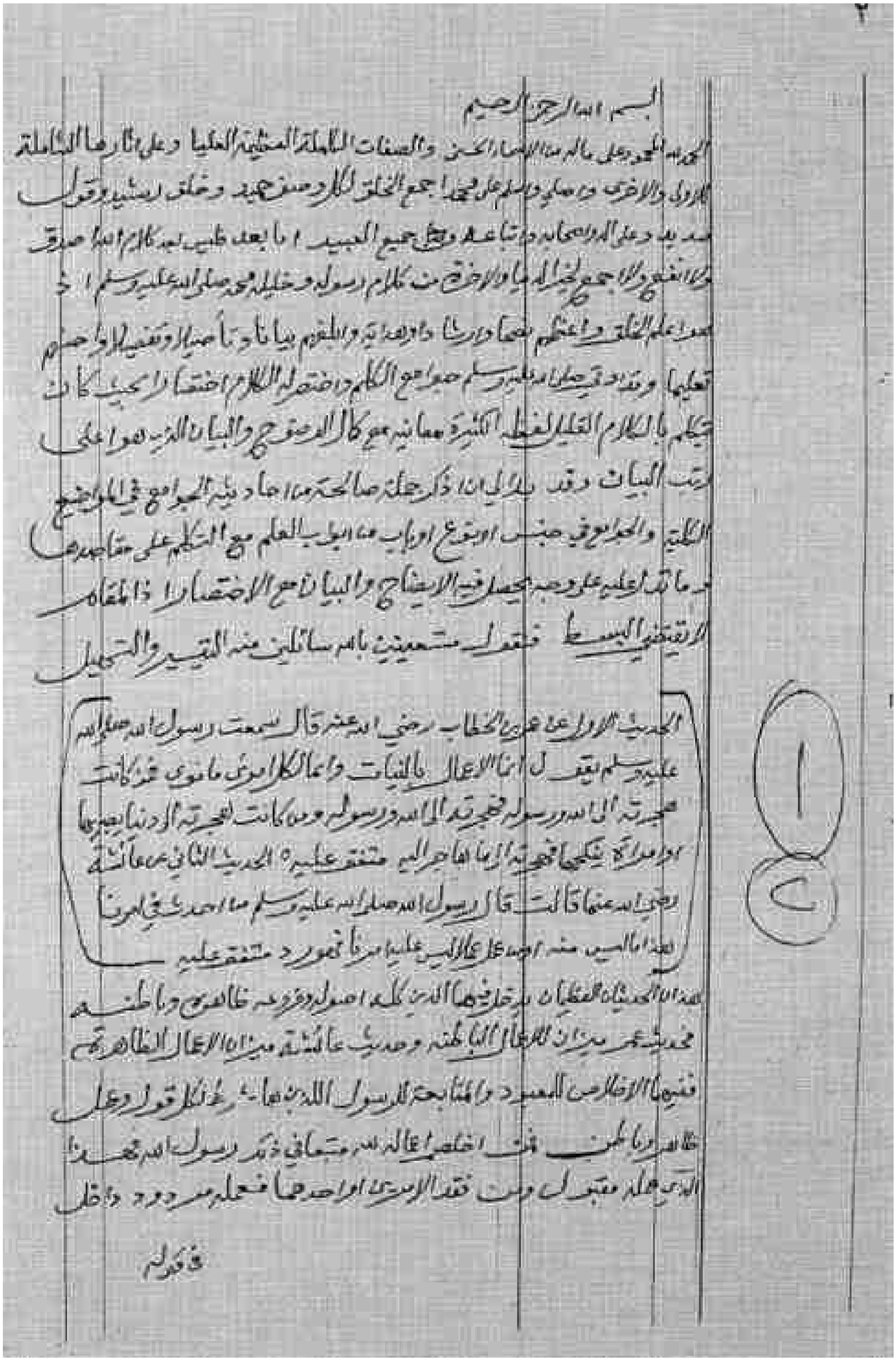
والشكر موصول لبقية إخوانه الأفاضل، الذين عرفتُ فيهم حب الخير وأهله، سائلًا الله تعالى لي ولهم الثبات على ما يحبه ويرضاه.

اللّهم اغفر لعبدك عبد الرحمٰن بن ناصر السعدي، وانفع بعلمه، وأصلح له ذريته، وبارك فيهم، واجمعنا به في الفردوس الأعلى من الجنة، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

وكتبه
عمر بن عبد الله بن محمد المقبل
أستاذ مشارك في كلية الشريعة بجامعة القصيم
القصيم ـ المذنب، ص.ب: ١٦ الرمز: ٥١٩٣١
Omar1427@gmail.com
تويتر: @dr_almuqbil
تحريرًا في ٢٤/٧/١٤٣٣هـ


بهجة الأبرار وقرة عيون الأخيار
في شرح جوامع الأخبار
لمؤلفه الفقير إلى الله عبد الرحمن
ابن ناصر بن عبد الله السعدي
غفر الله له ولوالديه
ولجميع المسلمين

صورة صفحة العنوان



٢

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بالكمال من الأسماء الحسنى والصفات الكاملة المثلى العليا وعلى آثارها الشاملة
للأولى والأخرى وصلى الله وسلم على محمد أجمع الخلق لكل وصف حميد وخلق رشيد وقول
سديد وعلى آله وأصحابه وأتباعه وحزبه المفلحين أما بعد فإن بعد كلام الله أحق
العلوم وأجلها وأولاها بالاعتناء ما ورد من كلام رسوله وخليله محمد صلى الله عليه وسلم إذ
هو أعلم الخلق وأعظمهم نصحاً وإرشاداً وهداية وأبلغهم بياناً وتأصيلاً وتفصيلاً وأحسنهم
تعليماً وقد أوتي صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم واختصر له الكلام اختصاراً بحيث كان
يتكلم بالكلام القليل لفظه الكثيرة معانيه مع كمال الوضوح والبيان الذي هو أعلى
رتب البيان وقد بدا لي أن أذكر جملة صالحة من أحاديثه الجوامع في المواضيع
الكلية والجوامع في جنس أو نوع أو باب من أبواب العلم مع التكلم على مقاصدها
وما تدل عليه على وجه يحصل فيه الإيضاح والبيان مع الاختصار إذ المقام
لا يقتضي البسط فنقول مستعينين بالله سائلين منه التيسير والتسهيل

(١) الحديث الأول عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت
هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها
أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه متفق عليه. الحديث الثاني عن عائشة
(٢) رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا
هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد متفق عليه

هذان الحديثان العظيمان يدخل فيهما الدين كله أصوله وفروعه ظاهره وباطنه
فحديث عمر ميزان للأعمال الباطنة وحديث عائشة ميزان الأعمال الظاهرة
ففيهما الإخلاص للمعبود والمتابعة للرسول اللذان هما شرط لكل قول وعمل
ظاهر وباطن فمن أخلص أعماله لله متبعاً في ذلك رسول الله فهذا
الذي عمله مقبول ومن فقد الأمرين أو أحدهما فعمله مردود داخل

في قوله

الصفحة الأولى من المخطوطة



الصفحة الأخيرة من المخطوطة

بسم الله الرحمن الرحيم

[التعريف بالكتاب]

من تأمل هذا الكتاب ـ على اختصاره ووضوحه ـ رآه حافلًا بجميع العلوم النافعة: علم التوحيد، والأصول، وعلم السَّير والسلوك إلى الله، وعلم الأخلاق والآداب الدينية، والدنيوية والطبية، وعلم الفقه والأحكام في كل أبواب الفقه؛ من عبادات ومعاملات، وأنكحة، وغيرها، وبيان حكمها، ومأخذها وأصولها وقواعدها، وعلوم الإصلاحات المتنوعة والمواضيع النافعة، والتوجيهات إلى جلب المنافع ـ الخاصة والعامة، الدينية والدنيوية ـ ودفع المضارِّ.

وهي كلُّها مأخوذة ومستفادة من كلماته صلوات الله وسلامه عليه؛ حيث اختير فيه شرح أجمع الأحاديث وأنفعها، كما ستراه.

وذلك كله من فضل الله ورحمته، والله هو المحمود وحده.

مقدمة المؤلف

الحمد لله المحمود على ما له من الأسماء الحسنى، والصفات الكاملة العظيمة العليا، وعلى آثارها الشاملة للأولى والأُخْرَى.

وأُصلِّي وأسلِّم على محمد، أجمعِ الخلق لكل وصف حميد، وخُلُق رشيد، وقول سديد، وعلى آله وأصحابه وأتباعه من جميع العبيد.

أما بعد: فليس بعد كلام الله أصدق ولا أنفع ولا أجمع لخير الدنيا والآخرة من كلام رسوله وخليله محمد ﷺ؛ إذ هو أعلم الخلق، وأعظمهم نُصحًا وإرشادًا وهدايةً، وأبلغهم بيانًا وتأصيلًا وتفصيلًا، وأحسنهم تعليمًا، وقد أُوتِيَ ﷺ جوامعَ الكَلِم، واختُصر له الكلام اختصارًا؛ بحيث كان يتكلم بالكلام القليلِ لفظُه، الكثيرةِ معانيه، مع كمال الوضوح والبيان، الذي هو أعلى رُتَب البيان.

وقد بدا لي أن أذكر جملة صالحة من أحاديثه الجوامعِ في المواضيع الكلية، والجوامعِ في جنسٍ، أو نوعٍ، أو بابٍ من أبواب العلم، مع التكلُّم على مقاصدها وما تدلُّ عليه، على وجهٍ يحصُل فيه الإيضاحُ والبيانُ مع الاختصار؛ إذ المقامُ لا يقتضي البَسْطَ.

فنقول مستعينين بالله، سائلين منه التيسيرَ والتسهيل:

الحَدِيثُ الأوَّلُ

عن عُمَرَ بنِ الخَطَّاب رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقول: (إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ؛ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى؛ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوِ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ)(١).. متفقٌ عليه.

الحَدِيثُ الثَّانِي

عن عائشةَ رضي الله عنها قالت: قال رسولُ الله ﷺ: (مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ)(٢)، أو (مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا، فَهُوَ رَدٌّ). متفقٌ عليه(٣).

هذان الحديثان العظيمان يدخل فيهما الدينُ كُلُّه: أصولُه وفروعُهُ، ظاهِرُهُ وباطِنُهُ؛ فحديث عُمَرَ رضي الله عنه ميزانٌ للأعمال الباطنة، وحديثُ عائشةَ ميزانُ الأعمالِ الظاهرةِ:

ففيهما: الإخلاص للمعبود، والمتابعة للرسول؛ اللذانِ هما شرطٌ لكلِّ قول وعمل، ظاهرٍ وباطنٍ؛ فمَن أخلص أعماله لله، متَّبعًا في ذلك رسولَ الله ﷺ، فهذا الذي عملُه مقبول، ومَن فَقَدَ الأمرينِ أو أحدَهما،

(١) البخاري: (١)، مسلم: (١٩٠٧).
(٢) البخاري: (٢٥٥٠)، مسلم: (١٧١٨). (٣) مسلم: (١٧١٨).

فعمله مردود؛ داخلٌ في قول الله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَآ إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَٰهُ هَبَآءً مَّنثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣].

والجامعُ للوصفينِ داخلٌ في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ الآية [النساء: ١٢٥]. ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُۥٓ أَجْرُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ١١٢].

أما النية: فهي القصد للعمل؛ تقرُّبًا إلى الله، وطلبًا لمرضاته وثوابه؛ فيدخل في هذا: نيةُ العملِ، ونيةُ المعمولِ له.

أما نيةُ العملِ: فلا تصحُّ الطهارة بأنواعها، ولا الصلاة والزكاة والصوم والحج، وجميع العبادات، إلا بقصدها ونيتها، فينوي تلك العبادةَ المعيَّنةَ، وإذا كانتِ العبادةُ تحتوي على أجناس وأنواع؛ كالصلاة؛ منها الفرضُ، والنفل المعيّن، والنفل المطلَق، فالمطلق منه يكفي فيه أن ينوي الصلاةَ، وأما المعيَّن من فرض أو نفل معيّن ـ كوِتر أو راتبةٍ ـ فلا بد مع نية الصلاة أن ينوِيَ ذلك المعيَّنَ، وهكذا بقيةُ العباداتِ.

ولا بد أيضًا أن يميز العادةَ عن العبادةِ؛ فمثلًا الاغتسال: يقع نظافةً أو تبرُّدًا، ويقع عن الحدث الأكبر، وعن غسل الميت، وللجمعة ونحوها، فلا بد أن ينويَ فيه رفعَ الحدث، أو ذلك الغُسلَ المستحبَّ، وكذلك يُخرج الإنسانُ الدراهمَ مثلًا للزكاة، أو للكفَّارة، أو للنذر، أو للصدقة المستحبَّة، أو هديةً؛ فالعبرة في ذلك كلِّه على النية.

ومن هذا: حِيَل المعاملات؛ إذا عامل معاملةً ظاهرُها وصورتُها الصحة، ولكنه يَقْصِدُ بها التوسُّلَ إلى معاملةٍ ربويةٍ، أو يقصِدَ بها إسقاطَ واجبٍ، أو توسلًا إلى محرمٍ؛ فإن العبرة بنيته وقصده، لا بظاهر لفظه؛ **فإنما الأعمال بالنيات**، وذلك بأن يضمُّوا إلى أحد العِوَضين ما ليس بمقصود، أو يضموا إلى العقد عقدًا غير مقصود. قاله شيخ الإسلام(١).

(١) ينظر: القواعد النورانية: (١٧٣).

وكذلك شرط الله في الرجعة وفي الوصية: أن لا يقصدَ العبدُ فيهما المضارَّة.

ويدخل في ذلك جميعُ الوسائل التي يُتَوسَّل بها إلى مقاصدها؛ فإن **الوسائل لها أحكام المقاصد، صالحةً أو فاسدةً**، والله يعلم المصلح من المفسد.

وأما نية المعمول له: فهو الإخلاص لله في كل ما يأتي العبدُ وما يَذَر، وفي كل ما يقول ويفعل؛ قال تعالى: ﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُواْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [البينة: ٥]، ﴿أَلَا لِلَّهِ ٱلدِّينُ ٱلۡخَالِصُۚ﴾ [الزمر: ٣].

وذلك أن على العبد أن ينويَ نيةً كلِّيَّةً شاملة لأموره كلِّها، مقصودًا بها وجهُ اللهِ، والتقربُ إليه، وطلبُ ثوابه، واحتسابُ أجره، والخوفُ من عقابه، ثم يَستصحِبُ هذه النيةَ في كل فرد من أفراد أعماله وأقواله، وجميع أحواله، حريصًا فيه على تحقيقِ الإخلاص وتكميله، ودفعِ كلّ ما يضادُّه؛ منَ الرياءِ والسمعة، وقصدِ المحمَدة عند الخلق، ورجاءِ تعظيمِهم، بل إنْ حصل شيء من ذلك، فلا يجعله العبدُ قصدَه، وغايةَ مرادِه، بل يكون القصدُ الأصيلُ منه وجهَ الله، وطلبَ ثوابِه؛ من غير التفاتٍ للخلق، ولا رجاءٍ لنفعهم أو مدحهم، فإنْ حصل شيء من ذلك من دون القصد من العبد، لم يضرَّه شيئًا، بل قد يكون من عاجل بُشْرى المؤمن.

فقوله ﷺ: (**إِنَّمَا الأَعْمَالُ بالنِّيَّاتِ**)؛ **أي**: إنها لا تحصلُ ولا تكون إلا بالنية، وأنَّ مدارها على النية، ثم قال: (**وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى**)؛ **أي**: إنها تكون بحَسَبِ نيةِ العبد: صِحَّتِها أو فسادِها، كمالِها أو نُقصانِها، فمن نوى فعل الخير وقصَدَ به المقاصد العليا ـ وهي ما يقرِّب إلى الله ـ فله من الثواب والجزاءِ الجزاءُ الكامل الأوفى، ومن نقصت نيتُه وقصدُه، نقص ثوابُه، ومن توجَّهت نيته إلى غير هذا المقصد الجليل؛ فاته الخير، وحصل على ما نوى من المقاصد الدنيَّة الناقصة.

ولهذا ضرب النبيُّ ﷺ مثالًا؛ ليُقاسَ عليه جميعُ الأمور؛ **فقال**: (**فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ، فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ**)(١)؛ **أي**: حصل له ما نوى، ووقع أجرُه على الله (**وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوِ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ**): خَصَّ فيه المرأةَ التي يتزوجها بعدما عمَّ جميعَ الأمور الدنيوية؛ لبيان أن جميع ذلك غاياتٌ دنِيَّة، ومقاصدُ غيرُ نافعةٍ.

وكذلك حين سُئل ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعةً، أو حمِيَّةً، أو لِيُرَى مقامُه في صَفِّ القتال؛ أيُّ ذلك في سبيل الله؟ فقال: (**مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللهِ هِيَ العُلْيَا، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللهِ**)(٢)، وقال تعالى ـ في اختلاف النفَقَة بحَسَبِ النياتِ ـ: ﴿وَمَثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍۭ بِرَبْوَةٍ...﴾ الآية [البقرة: ٢٦٥]، وقال: ﴿وَٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ رِئَآءَ ٱلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ﴾ [النساء: ٣٨]، وهكذا جميع الأعمال.

والأعمال إنما تتفاضل ويعظُم ثوابها بحَسَبِ ما يقوم بقلب العامل من الإيمان والإخلاص، حتى إنَّ صاحب النية الصادقة ـ وخصوصًا إذا اقترن بها ما يقدِر عليه من العمل ـ يلتحق صاحبُها بالعامل؛ قال تعالى: ﴿وَمَن يَخْرُجْ مِنۢ بَيْتِهِۦ مُهَاجِرًا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ثُمَّ يُدْرِكْهُ ٱلْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُۥ عَلَى ٱللَّهِ﴾ [النساء: ١٠٠]..

وفي الصحيح مرفوعًا: (**إِذَا مَرِضَ العَبْدُ أَوْ سَافَرَ، كُتِبَ لَهُ مَا كَانَ يَعْمَلُ صَحِيحًا مُقِيمًا**)(٣)، (**إِنَّ بِالمَدِينَةِ أَقْوَامًا، مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا، وَلَا قَطَعْتُمْ وَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ** ـ **أي**: في نِيَّاتهم وقلوبهم وثوابهم ـ **حَبَسَهُمُ العُذْرُ**)(٤). وإذا هَمَّ العبد بالخير، ثم لم يُقَدَّر له العملُ، كُتِبت هِمَّتُهُ ونيتُه له حسنةً كاملة.

---

(١) البخاري: (٥٤)، مسلم: (١٩٠٧).
(٢) البخاري: (١٢٣)، مسلم: (١٩٠٤).
(٣) البخاري: (٢٨٣٤) بلفظ مقارب.
(٤) البخاري: (٤١٦١).

والإحسان إلى الخلق بالمال والقول والفعل خيرٌ وأجر وثواب عند الله، ولكنه يعظُم ثوابه بالنية؛ قال تعالى: ﴿لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَىٰهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَٰحٍ بَيْنَ ٱلنَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]؛ أي: فإنه خير، ثم قال: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٤]؛ فرتَّبَ الأجر العظيم على فِعْلِ ذلك ابتغاءَ مرضاته.

وفي البخاري مرفوعًا: (**مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا، أَدَّاهَا اللهُ عَنْهُ، وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ إِتْلَافَهَا، أَتْلَفَهُ اللهُ**)(١)؛ فانظر كيف جعل النيةَ الصالحة سببًا قويًّا للرزق وأداءِ الله عنه، وجعل النية السيئة سببًا للتَّلَف والإتلاف.

وكذلك تجري النية في الأمور المباحات والأمور الدنيوية؛ فإن مَنْ قصد بكسبه وأعماله الدنيوية والعادية الاستعانةَ بذلك على القيام بحقِّ الله، وقيامه بالواجبات والمستحَبَّاتِ، واستصحَبَ هذه النيةَ الصالحة في أكله وشربه ونومه وراحاته ومكاسبه، انقلبت عاداتُه عباداتٍ، وبارك الله للعبد في أعماله، وفتح له من أبواب الخير والرزق أمورًا لا يحتسبها ولا تخطُر له على بال، ومن فاتته هذه النيةُ الصالحة؛ لجهْلِه أو تهاوُنِهِ، فلا يلومَنَّ إلا نفسَهُ، وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال: (**إِنَّكَ لَنْ تَعْمَلَ عَمَلًا تَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللهِ، إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهِ، حَتَّى مَا تَجْعَلُهُ فِي فِي امْرَأَتِكَ**)(٢).

فعُلم بهذا: أنَّ هذا الحديثَ جامعٌ لأمورِ الخير كلِّها؛ فحقيقٌ بالمؤمن، الذي يريد نجاة نفسه ونفعَها، أن يفهم معنى هذا الحديث، وأن يكون العملُ به نُصْبَ عينيه في جميع أحواله وأوقاته.

---

(١) البخاري: (٢٢٥٧).

(٢) البخاري: (١٢٣٤)، مسلم: (١٦٢٨).

وأما حديث عائشة رضي الله عنها، **فإنَّ قولَه** ﷺ: (مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هٰذا مَا لَيْسَ مِنْهُ، فَهُوَ رَدٌّ)[(١)]، أو (مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا، فَهُوَ رَدٌّ)[(٢)] ـ: **يدل بالمنطوق وبالمفهوم:**

* **أما منطوقه:** فإنه يدل على أن كل بدعة أُحدِثت في الدين، ليس لها أصل في الكتاب والسُّنَّة؛ سواء كانت من البدع القولية الكلامية؛ كالتجهُّم والرفض والاعتزال وغيرها، أو من البدع العملية؛ كالتعبُّد لله بعباداتٍ لم يشرَعْها الله ولا رسولُه، فإن ذلك كلَّه مردود على أصحابه، وأهلُه مذمومون بحَسَب بِدَعهم وبُعدها عن الدين، فمن أخبر بغير ما أخبر الله به ورسوله، أو تعبَّد بشيء لم يأذنِ اللهُ به ورسولُه، ولم يشرَعْه، فهو مبتدع، **ومن حَرَّمَ المباحاتِ، أو تعبَّد بغير الشرعيَّات، فهو مبتدع.**

* **وأما مفهوم هذا الحديث:** فإنَّ مَن عَمِلَ عملًا، عليه أمر الله ورسوله ـ وهو التعبد لله بالعقائد الصحيحة، والأعمال الصالحة من واجب ومستحَبٍّ ـ فعمله مقبول، وسعيه مشكور.

ويُستدلُّ بهذا الحديثِ على أنَّ كلَّ عبادة فُعلت على وجهٍ منهيٍّ عنه، فإنها فاسدة؛ لأنه ليس عليها أمرُ الشارع، **وأن النهيَ يقتضي الفسادَ، وكل معاملة نهى الشارع عنها، فإنها لاغيةٌ لا يُعتَدُّ بها.**

---

(١) البخاري: (٢٥٥٠)، مسلم: (١٧١٨).
(٢) مسلم: (١٧١٨).

الحَدِيثُ الثَّالِثُ

عن تَمِيم الداريِّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: (**الدِّينُ النَّصِيحَةُ، الدِّينُ النَّصِيحَةُ، الدِّينُ النَّصِيحَةُ**)، قَالُوا: لِمَنْ يا رَسُولَ اللهِ؟ قالَ: (**للهِ، وَلِكِتَابِهِ، وَلِرَسُولِهِ، وَلأَئِمَّةِ المُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ**)، رواه مسلم[1].

كرر النبي ﷺ هذه الكلمةَ؛ اهتمامًا للمقام، وإرشادًا للأمة أن يعلموا حقَّ العلم أن الدينَ كلَّه؛ ظاهرَه وباطنَه ـ: منحصرٌ في النصيحة؛ **وهي القيام التامُّ بهذه الحقوق الخمسة**:

* **فالنصيحة لله**: الاعترافُ بوحدانية الله، وتفرُّدِه بصفات الكمال على وجهٍ لا يشاركه فيها مشارِكٌ بوجه من الوجوه، والقيام بعبوديته ظاهرًا وباطنًا، والإنابةُ إليه كلَّ وقت بالعبودية، والطلبُ رغبةً ورهبةً، مع التوبة والاستغفار الدائم؛ لأن العبد لا بد له من التقصير في شيء من واجبات الله، أو التجرِّي على بعض المحرمات، وبالتوبة الملازمة والاستغفار التامِّ؛ ينجبر نقصُه، ويتمُّ عمله وقوله.

* **وأما النصيحة لكتاب الله**: فبحفظِه وتدبُّره، وتعلُّم ألفاظه ومعانيه، والاجتهادِ في العمل به في نفسه وفي غيره.

* **وأما النصيحة للرسول**: فهي الإيمان به ومحبته، وتقديمه فيها

(١) مسلم: (٥٥).

على النفس والمال والولد، واتِّباعُه في أصول الدين وفروعه، وتقديمُ قوله على قول كلِّ أحد، والاجتهاد في الاهتداء بهديه، والنصر لدينه.

* **وأما النصيحة لأئمة المسلمين ـ وهم وُلاتُهم، من الإمام الأعظم إلى الأمراء والقُضاة، إلى جميع مَنْ لهم ولاية عامة أو خاصة ـ**: فباعتقاد ولايتهم، والسمعِ والطاعةِ لهم، وحثِّ الناس على ذلك، وبذلِ ما يستطيعه من إرشادهم، وتنبيهِهم إلى كلِّ ما ينفعهم وينفع الناس، وإلى القيام بواجبهم.

* **وأما النصيحة لعامة المسلمين**: فبأن يحبَّ لهم ما يحب لنفسه، ويكرهَ لهم ما يكره لنفسه، ويسعى في ذلك بحَسَبِ الإمكانِ؛ فإنَّ من أحبَّ شيئًا، سعى له، واجتهد له في تحقيقه وتكميله.

فالنبيُّ ﷺ فسَّر النصيحة بهذه الأمور الخمسة، التي تشمل القيامَ بحقوق الله، وحقوقِ كتابه، وحقوق رسوله، وحقوق جميع المسلمين على اختلاف أحوالهم وطبقاتهم؛ فشمل ذلك الدينَ كلَّه؛ ولم يبق منه(١) شيءٌ إلا دخل في هذا الكلام الجامع المحيط، والله أعلم.

---

(١) كذا في الأصل، ولعلها: «ولم يبق معه».

الحَدِيثُ الرَّابِعُ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أَتَى أَعْرَابِيٌّ النَّبِيَّ ﷺ فقال: دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ، دَخَلْتُ الجَنَّةَ. قال: (**تَعْبُدُ اللهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ المَكْتُوبَةَ، وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ المَفْرُوضَةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ**). قال: وَالذِي نَفسِي بيدِهِ، لا أَزِيدُ على هذا شيئًا، ولا أَنْقُصُ منه، فَلَمَّا ولَّى، قال النبيُّ ﷺ: (**مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى هٰذا**)، متفق عليه[1]:

هذا الحديث قد وردت أحاديثُ كثيرةٌ في هذا الأصل الكبير[2]، وكلُّها مدلولُها متَّفِق أو متقارِب؛ على أنَّ من أدَّى ما فرض الله عليه بحَسَبِ الفروض المشتركة والفروض المختصَّةِ بالأسباب؛ التي من وُجدت فيه، وجبت عليه؛ فمن أدى الفرائضَ واجتنبَ المحرماتِ، استحقَّ دخولَ الجنة، والنجاةَ مِنَ النارِ، ومنِ اتَّصف بهذا الوصف، فقد استحقَّ اسمَ الإسلام والإيمان، وصار من المتَّقين المفلحين، وممن سلك الصراط المستقيم.

ويشبه هذا ويقاربه:

---

(١) البخاري: (١٣٣٣)، مسلم: (١٤).

(٢) كذا في الأصل، ولعل الأقرب حذف عبارة: (هذا الحديث).

الحَدِيثُ الخَامِسُ

❁ **عن** سفيانَ بنِ عبد الله الثقفي، قال: قلتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، قُلْ لِي فِي الإِسْلامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ؛ قال: **(قُلْ: آمَنْتُ بِاللهِ، ثُمَّ اسْتَقِمْ)**، رواه مسلم[(١)].

فهذا الرجلُ طَلَبَ منَ النبيِّ ﷺ كلامًا جامعًا للخير نافعًا، مُوصِلًا لصاحبه إلى الفلاح؛ فَأَمَرَهُ النبيُّ ﷺ بالإيمان بالله؛ الذي يشمَلُ ما يجبُ اعتقادُه ـ من عقائد الإيمان، وأصوله ـ وما يتبع ذلك ـ من أعمال القلوب، والانقيادِ والاستسلام لله، باطنًا وظاهرًا ـ ثم الدوام على ذلك، والاستقامةِ عليه إلى المماتِ؛ وهو نظيرُ قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسْتَقَٰمُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ أَلَّا تَخَافُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت: ٣٠]، فرتَّب على الإيمانِ والاستقامةِ: السلامةَ من جميعِ الشرورِ، وحصولَ الجنة وجميعِ المَحَابِّ.

وقد دلَّت نصوصُ الكتاب والسُّنَّة الكثيرةُ على أن الإيمان يشمل ما في القلوب من العقائد الصحيحة، وأعمالَ القلوبِ؛ منَ الرغبةِ في الخير، والرهبةِ من الشرِّ، وإرادةِ الخيرِ، وكراهةِ الشرِّ، ومن أعمال الجوارحِ، ولا يتمُّ ذلك إلا بالثباتِ عليه.

---

(١) مسلم: (٣٨).

الحَدِيثُ السَّادِسُ

عن عبد الله بن عمرٍو رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، قال: قال رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «المُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ المُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، وَالمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللهُ عَنْهُ»، متفق عليه.

وزاد الترمذيُّ والنسائيُّ: «وَالمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ».

وزاد البيهقيُّ: «وَالمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللهِ»[(١)].

ذكر في هذا الحديثِ كمالَ هذه الأسماءِ الجليلةِ؛ التي رتَّب الله ورسولُه عليها سعادةَ الدنيا والآخرة؛ وهي: الإسلامُ والإيمانُ، والهجرةُ

(١) صنيع المصنف رَحِمَهُ اللهُ يوحي بأن هذه رواياتٌ لحديثٍ واحدٍ، وليس كذلك، **وبيان ذلك كما يأتي**:
أولًا: حديث «**المُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ المُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، وَالمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللهُ عَنْهُ**»، أخرجه البخاري: (١٠)، ومسلم: (٤٠) من حديث عبد الله ابن عمرو رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
ثانيًا: حديث: «**وَالمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ**»، أخرجه الترمذي: (٢٦٢٧)، والنسائي: (٤٩٩٥)، وأحمد: (٨٩٣١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح».
ثالثًا: حديث: «**وَالمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ في طَاعَةِ اللهِ**»، أخرجه أحمد: (٢٤٤٥٨)، وابن ماجه: (٣٩٣٤)، والبيهقي في «الشعب»: (١٣/ ٤٥٤) من حديث فضالة ابن عبيد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

والجهادُ، وذكر حدودَها بكلامٍ جامعٍ شاملٍ، وأنَّ المسلمَ مَنْ سَلِمَ المسلمون من لسانه ويده.

وذلك أن الإسلام الحقيقي: هو الاستسلامُ لله، وتكميل عبوديته، والقيام بحقوقه وحقوقِ المسلمين، ولا يتم الإسلام حتى يحبَّ للمسلمين ما يُحِبُّ لنفسه، ولا يتحقق ذلك إلا بسلامتهم من شرِّ لسانِهِ وشرِّ يدِهِ؛ فإنَّ هذا أصلُ هذا الفرض الذي عليه للمسلمين؛ فمن لم يسلموا من لسانه أو يده، كيف يكون قائمًا بالفرض الذي عليه لإخوانه المسلمين؟! فسلامتُهم من شره القوليِّ والفعلي عنوانٌ على كمال إسلامه.

وفسَّر المؤمِنَ بأنه الذي يأمَنُه الناسُ على دمائهم وأموالهم؛ فإن الإيمان إذا دار في القلب وامتلأ به؛ أوجب لصاحبه القيامَ بحقوق الإيمان؛ **التي من أهمها**: رعايةُ الأمانات، والصدقُ في المعاملات، والورعُ عن ظلم الناس في دمائهم وأموالهم، ومن كان كذلك، عرَف الناسُ هذا منه، وأَمِنُوه على دمائهم وأموالهم، ووَثِقوا به؛ لما يعلمون منه من مراعاة الأمانات؛ فإنَّ رعاية الأمانة من أخصِّ واجباتِ الإيمان؛ كما قال ﷺ: **(لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ)**(١).

وفسَّر ﷺ الهجرةَ ـ التي هي فرضُ عين على كل مسلم ـ بأنها هجرة الذنوب والمعاصي، وهذا الفرض لا يَسقط عن كلِّ مكلَّف في كل حال من أحواله؛ فإن الله حَرَّمَ على عبادِهِ انتهاكَ المحرماتِ، والإقدامَ على المعاصي.

والهجرة الخاصة: التي هي الانتقال من بلد الكفر، أو البدع، إلى بلد الإسلام والسُّنة، جزءٌ من هذه الهجرة، وليست واجبةً على كل أحد، وإنما تجب بوجود أسبابها المعروفة.

(١) أحمد: (١٢٣٨٣)، وصححه ابن خزيمة: (٢٣٣٥)، وابن حبان: (١٩٤).

وفسّر المجاهدَ بأنه: الذي جاهد نفسَهُ على طاعةِ اللهِ؛ فإنَّ النفس ميَّالةٌ إلى الكسل عن الخيرات، أمَّارةٌ بالسُّوءِ، سريعةُ التأثُّر عند المصائب، وتحتاج إلى صبر وجهاد في إلزامها طاعةَ الله، وثباتِها عليها، ومجاهدتِها عن معاصي الله، وردعِها عنها، وجهادِها على الصبر عند المصائب، وهذه هي الطاعاتُ: امتثالُ المأمور، واجتنابُ المحظور، والصبرُ على المقدور.

فالمجاهد حقيقةً: مَن جاهَدَها على هذه الأمورِ؛ لتقوم بواجبها ووظيفتها.

ومن أشرفِ هذا النوع وأجلِّه: مجاهدتُها على قتال الأعداء، ومجاهدتهم بالقول والفعل؛ فإن الجهاد في سبيل الله ذِروة سنام الدين.

فهذا الحديث من قام بما دلَّ عليه؛ فقد قام بالدين كله؛ من سَلِم المسلمون من لسانه ويده، وأمِنَه الناس على دمائهم وأموالهم، وهَجَر ما نهى الله عنه، وجاهَدَ نفسَهُ على طاعةِ الله؛ فإنه لم يُبْقِ من الخير الدينيِّ والدنيويِّ، الظاهريِّ والباطنيِّ شيئًا إلا فَعَلَهُ، ولا مِنَ الشرِّ شيئًا إلا تركه، والله الموفق وحده.

الحَدِيثُ السَّابِعُ

عن عبدِ اللهِ بنِ عمرٍو رضي الله عنهما قال: قال رسولُ الله ﷺ: **(أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ، كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ، كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ)**، متفق عليه[(١)].

النفاقُ أساسُ الشرِّ؛ وهو أن يُظهِرَ الخيرَ، ويُبطِنَ الشرَّ، هذا الحد يدخل فيه النفاق الأكبر الاعتقاديُّ؛ الذي يُظهر صاحبُهُ الإسلامَ ويُبطِنُ الكفرَ، وهذا النوع مُخرِج منَ الدين بالكلية، وصاحبُه في الدَّرْك الأسفل منَ النارِ.

وقد وصف الله هؤلاء المنافقين بصفاتِ الشرِّ كلِّها؛ مِنَ الكُفرِ، وعدم الإيمان، والاستهزاءِ بالدِّينِ وأهلِهِ، والسخريةِ منهم، والميلِ بالكلية إلى أعداء الدين؛ لمشاركتهم لهم في عداوة دين الإسلام، وهم موجودون في كل زمان، ولا سيما في هذا الزمان؛ الذي طغت فيه المادية والإلحاد والإباحية.

والمقصودُ هنا: القسم الثاني منَ النفاق الذي ذُكر في هذا الحديث، فهذا النفاق العمليُّ ـ وإن كان لا يُخرِجُ منَ الدينِ بالكلية ـ

(١) البخاري: (٣٤)، مسلم: (٥٨).

فإنه دِهليز الكفر، ومَنِ اجتمعَتْ فيه هذه الخصالُ الأربعُ، فقدِ اجتَمَعَ فيه الشرُّ، وخَلُصَتْ فيه نعوتُ المنافقينَ؛ فإنَّ الصدقَ، والقيامَ بالأماناتِ، والوفاءَ بالعهود، والورعَ عن حقوقِ الخلق ـ: هي جِماعُ الخيرِ، ومِن أَخَصِّ أوصافِ المؤمنينَ، فَمَنْ فَقَدَ واحدةً منها، فقد هَدَمَ فرضًا من فروض الإسلام والإيمان، فكيف بجميعها؟!

فمن كان إذا حدَّث كذب[(١)]: يشمل[(٢)] الحديثَ عنِ اللهِ، والحديثَ عن رسول الله ﷺ، الذي مَن كَذَبَ عليه متعمِّدًا، فليتبوأ مقعده من النار ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ﴾ [الصف: ٧].

ويشمل الحديث عمَّا يخبر به من الوقائع الكلية والجزئية؛ فمن كان هذا شأنَهُ، فقد شارك المنافقينَ في أخصِّ صفاتهم؛ وهي الكذب الذي قال فيه النبيُّ ﷺ: (**إِيَّاكُمْ وَالكَذِبَ؛ فَإِنَّ الكَذِبَ يَدْعُو**[(٣)] **إِلَى الفُجُورِ، وَإِنَّ الفُجُورَ يَدْعُو**[(٤)] **إِلَى النَّارِ، وَلَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الكَذِبَ، حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللهِ كَذَّابًا**)[(٥)]، ومَن كان إذا اؤْتُمِنَ على الأموالِ والحقوقِ والأسرارِ خانَها، ولم يَقُمْ بأمانته؛ فأينَ إيمانُه؟! وأين حقيقةُ إسلامه؟! وكذلك من ينكُث العهودَ التي بينه وبينَ اللهِ، والعهودَ التي بينه وبين الخلق، فهو موصوفٌ بصفةٍ خبيثةٍ من صفاتِ المنافقينَ، وكذلك من لا يتورَّع عن أموال الخلق وحقوقهم، ويغتنم فُرَصها، ويخاصم فيها بالباطل؛ ليُثبت باطلًا، أو يدفعَ حقًّا، فهذه الصفاتُ لا تكاد تجتمع في شخص ومعه من الإيمان ما يُجْزِئُ أو يكفي، فإنها تنافي الإيمانَ أشدَّ المنافاة.

---

(١) كذا في الأصل: ولو قال: (فقوله: «إذا حدَّث . . .»).
(٢) كذا في الأصل: «ولو قيل: فالكذب في الحديث يشمل، لكان أجود».
(٣) كذا في الأصل، والذي وقفت عليه في المرويات بلفظ: «يهدي».
(٤) كذا في الأصل، والذي وقفت عليه في المرويات بلفظ: «يهدي».
(٥) البخاري: (٥٧٤٦)، مسلم: (٢٦٠٧) بلفظ: «مقارب».

واعلم أن مِن أُصول أهل السُّنَّة والجماعة: أنه قد يجتمع في العبد خصالُ خيرٍ وخصالُ شرٍّ، وخصالُ إيمانٍ وخصالُ كُفرٍ أو نفاقٍ، ويَستحِقُّ منَ الثوابِ والعقابِ بِحَسَبِ ما قام به من مُوجِبات ذلك، وقد دلَّ على هذا الأصلِ نصوصٌ كثيرة من الكتاب والسُّنَّة، فيجب العمل بكل النصوص وتصديقُها كلِّها، وعلينا أن نتبرأ من مذهب الخوارج؛ الذين يدفعون ما جاءت به النصوصُ؛ من بقاءِ الإيمان وبقاءِ الدينِ، ولو فعل الإنسان منَ المعاصي ما فعل، إذا لم يفعل شيئًا منَ المكفِّرات التي تُخرِجُ صاحبها من الإيمان، فالخوارج يدفعون ذلك كُلَّه، ويرَوْن مَنْ فعل شيئًا منَ الكبائرِ، ومن خِصالِ الكُفرِ أو خصالِ النفاقِ، فإنه خارج من الدين، مخلَّد في النار! وهذا مذهب باطلٌ بالكتاب والسُّنَّة، وإجماعِ سَلَف الأمة.

الحَدِيثُ الثَّامِنُ

❁ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ، فَيَقُولُ: مَنْ خَلَقَ كَذَا؟ مَنْ خَلَقَ كَذَا؟ حَتَّى يَقُولَ: مَنْ خَلَقَ اللهَ؟) فَإِذَا بَلَغَهُ، فَلْيَسْتَعِذْ بِاللهِ، وَلْيَنْتَهِ).

❁ وفي لفظٍ: (فَلْيَقُلْ: آمَنْتُ باللهِ وَرُسُلِهِ)[١]، متفقٌ عليه.

❁ وفي لفظٍ: (لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ، حَتَّى يَقُولُوا: مَنْ خَلَقَ اللهَ؟)[٢].

هذا الحديثُ احتوى على أنه لا بد أن يُلقِيَ الشيطانُ هذا الإيرادَ الباطلَ ـ إما وَسْوَسَةً محضةً، أو على لسانِ شياطينِ الإنس ومَلاحِدَتهم ـ وقد وقع كما أخبر؛ فإن الأمرينِ وقعا، لا يزالُ الشيطانُ يدفع إلى قلوب من ليست لهم بصيرةٌ هذا السؤالَ الباطلَ، ولا يزال أهلُ الإلحادِ يُلقُونَ هذه الشُّبهةَ التي هي أبطل الشُّبَه، ويتكلَّمون عنِ العِلَلِ، وعن موادِّ العالم بكلام معروف.

(١) أحمد: (٦/ ٢٥٧).
(٢) مسلم: (١٣٤)، ولفظه: (لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ، حَتَّى يُقَالَ هَـٰذَا: خَلَقَ اللهُ الخَلْقَ، فَمَنْ خَلَقَ اللهَ؟).

وقد أرشد ﷺ في هذا الحديثِ العظيمِ إلى دفعِ هذا السؤالِ بأمور ثلاثة: بالانتهاء، والتعوُّذِ مِنَ الشيطانِ، وبالإيمانِ:

* **أما الانتهاءُ**: فإن الله تعالى جعل للأفكار والعقول حدًّا تنتهي إليه، ولا تتجاوزه، ويستحيل لو حاولَتْ مجاوزتَه أن تستطيع؛ لأنه مُحالٌ، **ومحاولة المُحالِ منَ الباطل والسَّفَه، ومن أمحل المحال: التسلسُل في المؤثِّرين والفاعلين**؛ فإن المخلوقاتِ لها ابتداءٌ، ولها انتهاءٌ، وقد تتسلسل في كثير من أمورها حتى تنتهيَ إلى الله الذي أوجدها وأوجد ما فيها من الصفات والموادِّ والعناصر؛ ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ [النجم: ٤٢]، فإذا وصَلَتِ العقولُ إلى الله تعالى، وقفتْ وانتهتْ؛ فإنه الأول؛ الذي ليس قبلَه شيءٌ، والآخِرُ؛ الذي ليس بعدَهُ شيءٌ، فأَوَّليَّتُه تعالى لا مبتدأ لها مهما فُرِضَتِ الأزمانُ والأحوالُ، وهو الذي أوجد الأزمان والأحوال والعقول، التي هي بعضُ قُوَى الإنسانِ، فكيف يحاول العقلُ أن يتشبث في إيراد هذا السؤال الباطل؟!

فالفرض عليه المحتَّم في هذه الحال: الوقوف، والانتهاء.

* **الأمرُ الثاني**: التعوُّذ بالله مِنَ الشيطانِ؛ فإن هذا من وساوِسِهِ وإلقائه في القلوب؛ ليُشكِّكَ الناسَ في الإيمانِ بربِّهم؛ فعلى العبدِ إذا وجد ذلك: أن يَستعِيذَ بالله منه، فمَنْ تعوَّذ بالله بصدقٍ وقوةٍ، أعاذه الله، وطَرَدَ عنه الشيطانَ، واضْمَحَلَّتْ وساوسُهُ الباطلةُ.

* **الأمرُ الثالثُ**: أن يدفعَه بما يضادُّه مِنَ الإيمانِ بالله ورُسُلِهِ؛ فإن الله ورسله أخبروا بأنه تعالى الأولُ الذي ليس قبله شيءٌ، وأنه تعالى المتفرِّد بالوحدانية، وبالخلق والإيجاد للموجودات السابقة واللاحقة.

فهذا الإيمان الصحيح الصادق اليقينيُّ يدفع جميعَ ما يضادُّه مِنَ الشُّبَه المنافيةِ له؛ فإن الحقَّ يدفعُ الباطل، والشكوكَ لا تُعارِض اليقينَ.

فهذه الأمورُ الثلاثةُ التي ذكرها النبيُّ ﷺ تُبطِلُ هذه الشُّبَه التي

لا تزال على ألسنة الملاحدة، يُلقونها بعباراتٍ متنوعةٍ، فأمر بالانتهاء الذي يُبطل التسلسُلَ الباطلَ، وبالتعوُّذ منَ الشيطانِ الذي هو المُلقِي لهذه الشبهةِ، وبالإيمان الصحيح الذي يدفع كلَّ ما يضادُّه من الباطل، والحمد لله؛ (**فبالانتهاء**): قَطْعُ الشرِّ مباشرةً، (**وبالاستعاذةِ**): قَطعُ السببِ الداعي إلى الشرِّ، (**وبالإيمانِ**): اللجوءُ والاعتصامُ بالاعتقادِ الصحيحِ اليقينيِّ، الذي يدفع كلَّ معارض.

وهذه الأمور الثلاثة هي جِماعُ الأسبابِ الدافعةِ لكل شبهةٍ تعارض الإيمان.

فينبغي العنايةُ بها في كل ما عرض للإيمان من شبهة واشتباه، يدفعه العبد مباشرةً بالبراهين الدالة على إبطاله وبإثبات ضدِّه، وهو الحق الذي ليس بعده إلا الضلال، وبالتعوذ بالله من الشيطان، الذي يدفع إلى القلوب فِتَنَ الشُّبهات، وفِتنَ الشَّهوات؛ ليزلزل إيمانَهم، ويوقعهم بأنواع المعاصي.

فبالصبر واليقين ينال العبدُ السلامةَ من فِتَن الشهوات، ومن فِتَن الشبهات، والله هو الموفق الحافظ.

الحَدِيثُ التَّاسِعُ

عن عبد الله بن عمروٍ قال: قال رسولُ الله ﷺ: (**كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ، حَتَّى العَجْزُ والكَيْسُ**) رواه مسلم[(١)].

هذا الحديث متضمن لأصل عظيم من أصول الإيمان الستة؛ وهو: الإيمان بالقَدَرِ خيرِه وشرِّه، حلوِه ومُرِّه، عامِّه وخاصِّه، سابقِه ولاحقِه؛ بأن يعترف العبد أنَّ عِلْمَ الله محيط بكل شيء، وأنه عَلِمَ أعمال العباد خيرَها وشرَّها، وعَلِمَ جميع أمورهم وأحوالهم، وكتب ذلك في اللوح المحفوظ؛ كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِۗ إِنَّ ذَٰلِكَ فِى كِتَٰبٍۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج: ٧٠].

ثم إن الله يُنفِذُ هذه الأقدارَ في أوقاتها؛ بحَسَبِ ما تقتضيه حكمته ومشيئته الشاملتان لكل ما كان وما يكون، الشاملتان للخَلْق والأمر، وأنه مع ذلك ـ ومع خلقه للعباد وأفعالهم وصفاتهم ـ فقد أعطاهم قُدرةً وإرادةً تقع بها أفعالهم بحَسَبِ اختيارِهم؛ لم يجبرهم عليها، وهو الذي خلق قُدرتَهم ومشيئتهم، وخالِقُ السببِ التامِّ خالقٌ للمسبَّب؛ فأفعالهم وأقوالهم تقع بقدرتهم ومشيئتهمُ اللَّتيْن خلقهما الله فيهم، كما خلق بقية قُواهُمُ الظاهرةِ والباطنةِ، ولكنه تعالى يسَّر كلًّا لما خُلق له.

فمن وجّه قَصْدَهُ لربِّه: حبَّب إليه الإيمان، وزيَّنه في قلبه، وكرَّه

---

(١) مسلم: (٢٦٥٥).

إليه الكفر والفسوق والعصيان، وجعله من الراشدين، فتمَّت عليه نِعَمُ الله من كل وجه.

ومن وجَّه وَجْهَهُ لغيرِ الله، بل تولَّى عدوَّه الشيطانَ: لم يُيَسره لهذه الأمور، بل ولاه الله ما تولى، وخذله، ووَكَلَهُ إلى نفسِه؛ فضلَّ وغوى، وليس له على ربِّه حُجَّة؛ فإن الله أعطاه جميع الأسباب التي يقدِر بها على الهداية، ولكنه اختار الضلالة على الهدى؛ فلا يلومَنَّ إلا نفسَه؛ قال تعالى: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيۡهِمُ ٱلضَّلَٰلَةُۚ إِنَّهُمُ ٱتَّخَذُواْ ٱلشَّيَٰطِينَ أَوۡلِيَآءَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [الأعراف: ٣٠]، وقال: ﴿يَهۡدِي بِهِ ٱللَّهُ مَنِ ٱتَّبَعَ رِضۡوَٰنَهُۥ سُبُلَ ٱلسَّلَٰمِ وَيُخۡرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ بِإِذۡنِهِۦ وَيَهۡدِيهِمۡ إِلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ﴾ [المائدة: ١٦].

وهذا القدر يأتي على جميع أحوال العبد: أفعالِه، وصفاتِه، حتى العجز والكَيْس، وهما الوصفان المتضادَّان الذي يَنال بالأول منهما ـ وهو العجز ـ الخيبةَ والخسران، وبالثاني ـ وهو الكَيْس ـ: الجِدَّ في طاعة الرحمٰن. والمراد هنا: العجز الذي يُلام عليه العبد؛ وهو عدم الإرادة، وهو الكسل، لا العجز الذي هو عدمُ القدرة، وهذا هو معنى الحديث الآخر: (**اعْمَلُوا؛ فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ**)(١).

أما أهل السعادة: فيُيَسَّرون لعمل السعادة، وذلك بكَيْسِهم وتوفيقهم، ولُطْف الله بهم. والكيِّس والعاجز هما المذكوران في قوله ﷺ: (**الكَيِّسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ، وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ المَوْتِ، وَالعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللهِ الأَمَانِيَّ**)(٢).

(١) البخاري: (٤٦٦٦)، مسلم: (٢٦٤٧).

(٢) الترمذي: (٢٤٥٩)، ابن ماجه: (٤٢٦٠)، وقال الترمذي: حسن، وفيه: أبكر ابن أبي مريم، وهو ضعيف، والحديث مروي عن جماعة من الصحابة، لا يصح منها شيء.
تنبيه: لفظة: «الأماني» لم أقف عليها في كتب الأصول، وإن كان بعض المخرِّجين عزاها إلى المصادر السابقة!
=

الحَدِيثُ العَاشِرُ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **(مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى، كَانَ لَهُ مِنَ الأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنِ اتَّبَعَهُ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ، كانَ عَلَيْهِ مِنَ الإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ، لا يَنْقُصُ ذٰلك مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا)**[(١)]، رواه مسلم.

هذا الحديث ـ وما أشبَهَهُ منَ الأحاديث ـ فيه الحثُّ على الدعوة إلى الهدى والخيرِ، وفضلُ الداعي، والتحذيرُ مِنَ الدعاء إلى الضلالة والغيِّ، وعِظَمُ جُرم الداعي وعقوبته.

والهدى: هو العلم النافع، والعمل الصالح.

فكل من علَّم علمًا، أو وجَّه المتعلمين إلى سلوك طريقة يحصُل لهم فيها عِلمٌ، فهو داعٍ إلى الهدى.

وكلُّ من دعا إلى عمل صالح يتعلَّق بحق الله، أو بحقوق الخلْق العامة والخاصة، فهو داعٍ إلى الهدى.

وكلُّ من أبدى نصيحةً دينية أو دنيوية؛ يتوسَّل بها إلى الدين، فهو داعٍ إلى الهدى.

= **ينظر**: تكميل النفع بما لم يثبت به وقف ولا رفع: (ص٩٤).

(١) مسلم: (٢٦٧٤).

وكلُّ مَنِ اهتدى في علمه أو عمله، فاقتدى به غيرُه، فهو داعٍ إلى الهدى.

وكلُّ من تقدم غيرَه بعملٍ خيريٍّ، أو مشروعٍ عامِّ النفع، فهو داخل في هذا النص.

وعكسُ ذلك كلِّه الداعي إلى الضلالة.

فالداعون إلى الهدى هم أئمةُ المتَّقين، وخِيارُ المؤمنين.

والداعون إلى الضلالة هُمُ الأئمةُ الذين يدعون إلى النار.

وكلُّ من عاون غيرَه على البر والتقوى، فهو من الداعين إلى الهدى.

وكلُّ من أعان غيرَه على الإثم والعدوان، فهو من الداعين إلى الضلالة.

الحَدِيثُ الحَادِي عَشَرَ

عن مُعاويةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **(مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ)**، متفق عليه[١].

هذا الحديث من أعظم فضائل العلم، وأنَّ العلم النافعَ علامةٌ على سعادة العبد، وأن الله أراد به خيرًا.

والفقهُ في الدين: يشمل الفقهَ في أصول الإيمان، وشرائع الإسلام والأحكام، وحقائق الإحسان؛ فإن الدِّين يشمل الثلاثة كلَّها؛ كما في حديث جبريل لـمَّا سأل النبيَّ ﷺ عَنِ الإيمان والإسلام والإحسان، وأجابه ﷺ بحدودها، ففسَّر الإيمان بأصوله الستة، وفسَّر الإسلام بقواعده الخمس، وفسَّر الإحسان: **(أنْ تَعْبُدَ اللهَ كَأَنَّك تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ)**[٢].

- **فيدخل في ذلك**: التفقُّهُ في العقائد، ومعرفة مذهب السلف فيها، والتحقُّق به ظاهرًا وباطنًا، ومعرفة مذاهب المخالفين، وبيان مخالفتها للكتاب والسُّنَّة.

- **ودخل في ذلك**: علمُ الفقه: أصوله وفروعه، أحكام العبادات والمعاملات، والجنايات وغيرها.

(١) البخاري: (٧١)، مسلم: (١٠٣٧).
(٢) البخاري: (٥٠)، مسلم: (١٠).

• **ودخل في ذلك**: التفقُّه بحقائق الإيمان، ومعرفةُ السَّيْر والسلوك إلى الله، الموافقة لِمَا دلَّ عليه الكتاب والسُّنَّة.

• **وكذلك يدخل في هذا**: تعلُّمُ جميع الوسائل المُعِينة على الفقه في الدين؛ كعلوم العربية بأنواعها.

فمن أراد الله به خيرًا، فقَّهَهُ في هذه الأمور، ووفَّقَه لها.

ودلَّ مفهومُ الحديث: أنَّ مَنْ أعرض عن هذه العلوم بالكلية؛ فإن الله لم يُرِد به خيرًا؛ لحرمانه الأسبابَ التي تُنال بها الخيراتُ، وتُكتَسَبُ بها السعادة.

الحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (المُؤْمِنُ القَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللهِ مِنَ المُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلٍّ خَيْرٌ، احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ بِاللهِ وَلَا تَعْجِزْ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ، فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا؛ كانَ كَذَا، وَكَذَا، وَلَـكِنْ قُلْ: قَدَّرَ اللهُ وَمَا شَاءَ فَعَلْ؛ فَإِنَّ (لَوْ) تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ)، رواه مسلم[(١)].

هذا الحديث اشتمل على أصول عظيمة وكلمات جامعة:

- **فمنها**: إثبات المحبة لله، وأنها متعلقةٌ بمحبوباته وبمن قام بها، ودلَّ على أنها تتعلق بإرادته ومشيئته، وأيضًا تتفاضل؛ فمحبته للمؤمن القوي أعظمُ من محبته للمؤمن الضعيف.

- **ودل الحديث على**: أن الإيمان يشمل العقائد القلبية، والأقوالَ والأفعال، كما هو مذهب أهل السُّنَّة والجماعة؛ فإن الإيمان بضع وسبعون شعبةً، **أعلاها**: قول: (لا إلـٰه إلا الله)، **وأدناها**: إماطةُ الأذى عَنِ الطريقِ، والحياءُ شُعبةٌ منه، وهذه الشُّعَب التي ترجع إلى الأعمال الباطنة والظاهرة كلُّها من الإيمان، فمن قام بها حقَّ القيام، وكمَّل نفسه بالعلم النافع والعمل الصالح، وكمَّل غيره بالتواصي بالحق، والتواصي

---

(١) مسلم: (٢٦٦٤).

بالصبر؛ فهو المؤمن القويُّ الذي حاز أعلى مراتب الإيمان، ومَنْ لم يصل إلى هذه المرتبة؛ فهو المؤمن الضعيف.

وهذا من أدلة السلف: أن الإيمان يزيد وينقص، وذلك بحَسَبِ علوم الإيمان ومعارفه، وبحَسَبِ أعماله.

وهذا الأصل قد دلَّ عليه الكتاب والسنة في مواضعَ كثيرة.

ولما فاضَلَ النبيُّ ﷺ بين المؤمنين ـ قويِّهم وضعيفِهم ـ خَشِيَ من تَوَهُّم القدح في المفضول؛ **فقال**: (وَفِي كُلٍّ خَيْرٌ)، وفي هذا الاحتراز فائدةٌ نفيسةٌ؛ وهو[1] أن على مَنْ فاضَلَ بين الأشخاص أوِ الأجناس أوِ الأعمال، أن يذكر وجه التفضيل، وجهة التفضيل، ويحترز بذِكْرِ الفضلِ المشترَكِ بينَ الفاضل والمفضول؛ لئلا يتطرَّق القدحُ إلى المفضول.

وكذلك في الجانب الآخر: إذا ذُكرَت مراتبُ الشرِّ والأشرار، وذُكر التفاوُتُ بينها، فينبغي بعد ذلك أن يُذكرَ القدْر المشترك بينهما، من أسباب الخير أو الشر[2]، وهذا كثير في الكتاب والسنة.

• **وفي هذا الحديث**: أن المؤمنين يتفاوتون في الخيريَّة، ومحبةِ الله والقيامِ بدينه، وأنهم في ذلك درجات ﴿وَلِكُلٍّ دَرَجَٰتٌ مِّمَّا عَمِلُواْۖ﴾ [الأحقاف: ١٩].

ويجمعهم ثلاثة أقسام:

* **السابقون إلى الخيرات**: وهم الذين قاموا بالواجباتِ والمستحَبَّاتِ، وتركوا المحرماتِ والمكروهاتِ، وفضولَ المباحات، وكمَّلوا ما باشروه مِنَ الأعمال، واتَّصفوا بجميع صفات الكمال.

---

(١) كذا في الأصل، ولعل الأقرب: «وهي».

(٢) في الأصل: «من أسباب الخير أو الخير»، وهو سبق قلم كما هو ظاهر.

* **ثم المُقْتَصِدونَ**: الذين اقتصروا على القيام بالواجبات وتركِ المحظوراتِ.

* **ثم الظالمون لأنفسهم**: الذين خلطوا عملًا صالحًا وآخرَ سيئًا.

وقوله ﷺ: (احْرِصْ عَلَى ما يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ باللهِ): كلامٌ جامع نافع، محتوٍ على سعادة الدنيا والآخرة.

والأمور النافعة قسمان: أمور دينية، وأمور دنيوية:

والعبد محتاج إلى الدنيوية كما أنه محتاج إلى الدينية؛ فمدار سعادته وتوفيقه: الحرصُ والاجتهاد على الأمور النافعة منهما، مع الاستعانة بالله تعالى، فمتى حرَص العبد على الأمور النافعة واجتهد فيها، وسلك أسبابها وطرقها، واستعان بربه في حصولها وتكميلها؛ كان ذلك كمالَه، وعنوانَ فلاحه، ومتى فاته واحد من هذه الأمور الثلاثة؛ فاته من الخير بحَسَبِها، فمن لم يكن حريصًا على الأمور النافعة، بل كان كسلانا[١]، لم يدرك شيئًا؛ فالكسل هو أصل الخيبة والفشل، فالكسلان لا يدرك خيرًا، ولا ينال مكرُمةً، ولا يحظى بدين ولا دنيا، ومتى كان حريصًا، لكن على غير الأمور النافعة ـ إما على أمورٍ ضارَّة، أو مفوِّتة للكمال ـ كان ثمرةُ حرصِه الخيبةَ، وفواتَ الخير، وحصولَ الشرِّ والضررِ؛ فكم من حريص على سلوك طرقٍ وأحوالٍ غيرِ نافعةٍ لم يستفد مِن حرصه إلا التعبَ والعناء والشقاء!

ثم إذا سلك العبد الطرقَ النافعة، وحرَص عليها، واجتهد فيها، لم تتمَّ له إلا بصدق اللَّجَأِ والاستعانة بالله على إدراكها وتكميلها، وأنْ لا يتَّكِل على نفسه وحوله وقوته، بل يكون اعتمادُه التامُّ بباطنه وظاهره

(١) كذا في الأصل، وهي كلمة ممنوعة من الصرف؛ فالصواب: (كسلانَ).

على ربه؛ فبذلك تهون عليه المصاعب، وتتيسَّر له الأحوال، وتتم له النتائج والثمرات الطيبة في أمر الدين وأمر الدنيا، لكنه في هذه الأحوال محتاج ـ بل مضطر غايةَ الاضطرار ـ إلى معرفة الأمور النافعة التي ينبغي الحرص عليها، والجدُّ في طلبها.

فالأمور النافعة في الدين ترجع إلى أمرين: علم نافع، وعمل صالح.

* **أما العلم النافع**: فهو العلم المزكِّي للقلوب والأرواح، المثمر لسعادة الدارين، وهو ما جاء به الرسول ﷺ من حديث وتفسير وفقه، وما يعين على ذلك من علوم العربية بحسب حالة الوقت والموضع الذي فيه الإنسان، وتعيين ذلك يختلف باختلاف الأحوال، والحالة التقريبية: أن يجتهدَ طالب العلم في حفظ مختصَرٍ من مختصَرات الفن الذي يشتغل فيه؛ فإن تعذَّر أو تعسَّر عليه حفظه لفظًا، فليكرِّرْه كثيرًا، متدبرًا لمعانيه؛ حتى ترسخَ معانيه في قلبه، ثم تكون باقي كتب هذا الفن كالتفسير والتوضيح والتفريع لذلك الأصل الذي عرفه وأدركه، فإن الإنسان إذا حفظ الأصول، وصار له مَلَكَةٌ تامَّة في معرفتها؛ هانت عليه كتب الفن كلُّها، صغارُها وكبارُها، **ومن ضيَّع الأصول حُرِم الوصول.**

فمن حرَص على هذا الذي ذكرناه، واستعان بالله؛ أعانه الله، وبارك له في علمه، وطريقه الذي سلكه.

ومن سلك في طلب العلم غيرَ هذه الطريقة النافعة؛ فاتت عليه الأوقات، ولم يدرك إلا العناء؛ كما هو معروفٌ بالتجربة، والواقعُ يشهد به، فإنْ يسَّر الله له معلمًا يُحسن طريقةَ التعليم، ومسالكَ التفهيم؛ تَمَّ له السبب الموصِل إلى العلم.

* **وأما الأمر الثاني**: ـ وهو العمل الصالح ـ: فهو العمل الذي

جمع الإخلاص لله، والمتابعة للرسول ﷺ، وهو التقرُّب إلى الله؛ باعتقاد ما يجب لله من صفات الكمال، وما يستحقُّه على عباده من العبودية، وتنزيهِهِ عمَّا لا يليقُ بجلاله، وتصديقِهِ وتصديق رسوله في كلِّ خبر أخبر به عمَّا مضى، وعمَّا يُستقبل، عن الرسل، والكتب، والملائكة، وأحوال الآخرة، والجنة والنار، والثواب والعقاب، وغير ذلك، ثم يسعى في أداء ما فرضه الله على عباده: من حقوق الله، وحقوق خلْقِه، ويكمل ذلك بالنوافل والتطوُّعات، خصوصًا المؤكَّدةَ في أوقاتها، مستعينًا بالله على فعلها، وعلى تحقيقها وتكميلها، وفعلها على وجه الإخلاص الذي لا يشوبُه غرض من الأغراض النفسيَّة.

وكذلك يتقرَّب إلى الله بترك المحرَّمات، وخصوصًا التي تدعو إليها النفوس، وتميل إليها، فيتقرب إلى ربِّه بتركها لله، كما يتقرب إليه بفعل المأمورات، فمتى وُفِّق العبد لسلوك هذا الطريق في العمل، واستعان اللهَ على ذلك، أفلح وأنجح، وكان كمالُه بحَسَبِ ما قام به من هذه الأمور، ونقصُه بحَسَبِ ما فاته منها.

وأما الأمور النافعة في الدنيا: فالعبد لا بد له من طلب الرزق، فينبغي أن يسلُك أنفعَ الأسباب الدنيوية اللائقة بحاله، وذلك يختلف باختلاف الناس، ويَقصِدَ بكسبِهِ وسعيِهِ القيامَ بواجب نفسه، وواجب عائلته، ومن يقوم بمؤْنتِه، وينوِيَ الكفافَ والاستغناء بطلبه عن الخلق، وكذلك ينوي بسعيه وكسْبه تحصيلَ ما تقوم به العبوديات المالية؛ من الزكاة والصدقة، والنفقات الخيرية الخاصة والعامة مما يتوقف على المال، ويقصد المكاسب الطيبة، متجنِّبًا للمكاسب الخبيثة المحرَّمة، فمتى كان طلبُ العبد وسعيُه في الدنيا لهذه المقاصد الجليلة، وسلك أنفع طريق يراه مناسبًا لحاله؛ كانت حركاتُه وسعيُه قُربَةً يتقرب إلى الله بها.

ومن تمام ذلك: أن لا يتَّكل العبد على حوْله وقوته وذكائه ومعرفته، وحِذْقه بمعرفة الأسباب وإدارتها، بل يستعين بربه، متوكلًا عليه، راجيًا منه أن ييسِّره لأيسر الأمور وأنجحها، وأقربها تحصيلًا لمراده، ويسأل ربَّه أن يبارك له في رزقه.

فأول بركة الرزق: أن يكون مؤسَّسًا على التقوى والنية الصالحة، ومن بركة الرزق: أن يوفَّق العبدُ لوضعه في مواضعه الواجبة والمستحبَّة.

ومن بركة الرزق: أن لا ينسى العبد الفضلَ في المعاملة، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَنسَوُا۟ ٱلْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧]؛ بالتيسير على المُوسِرين، وإنظارِ المعسرين، والمحاباة عند البيع والشراء، بما تيسَّر من قليل أو كثير، فبذلك ينال العبد خيرًا كثيرًا.

فإن قيل: أيُّ المكاسب أوْلى وأفضل؟

قيل: قد اختلف أهل العلم في ذلك؛ فمنهم من فضَّل الزراعة والحِراثة، ومنهم من فضَّل البيع والشراء، ومنهم من فضَّل القيام بالصناعات والحِرَف ونحوها، وكلٌّ منهم أدلى بحجته، ولكن هذا الحديث هو الفاصلُ للنزاع؛ **وهو أنه** ﷺ **قال**: (**احْرِصْ عَلَى ما يَنْفَعُكَ، وَٱسْتَعِنْ بِاللهِ**)، والنافع مِنْ ذلك معلوم أنه يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص؛ فمنهم من تكون الحِراثة والزراعة أفضلَ في حقِّه، ومنهم من يكون البيعُ والشراء، والقيام بالصناعة التي يُحسنها أفضلَ في حقِّه، فالأفضل ـ من ذلك وغيره ـ الأنفعُ.

فصلوات الله وسلامه على من أُعطِيَ جوامعَ الكَلِمِ ونوافعه.

ثم إنه ﷺ حضَّ على الرضا بقضاء الله وقدره، بعد بذل الجهد، واستفراغ الوُسْعِ في الحرص على النافع، فإذا أصاب العبدَ ما يكرهُه، فلا يَنسُبْ ذلك إلى ترك بعض الأسباب التي يظن نفعَها لو فعلها، بل يسكن إلى قضاء الله وقدره؛ ليزداد إيمانُه، ويسكن قلبُه وتستريحَ نفسُه؛

فإن «لو» ـ في هذه الحال ـ تفتح عمل الشيطان؛ بنقص إيمانه بالقَدَر واعتراضه عليه، وفتح أبواب الهمِّ والحزن المضعِف للقلب، وهذه الحال التي أرشَدَ إليها النبيُّ ﷺ هي أعظمُ الطرق لراحة القلب، وأدعى لحصول القناعة والحياة الطيبة، وهو الحرص على الأمور النافعة، والاجتهاد في تحصيلها، والاستعانة بالله عليها، وشكر الله على ما يسَّره منها، والرضا عنه بما فات، ولم يحصل منها.

واعلم أن استعمال «لو» تختلف باختلاف ما قُصِدَ بها، فإن استُعملت في هذه الحال التي لا يمكن استدراكُ الفايت فيها، فإنها تفتح على العبد عملَ الشيطان كما تقدم، وكذلك لَوِ استُعملت في تمنِّي الشرِّ والمعاصي، فإنها مذمومةٌ، وصاحبُها آثم، ولو لم يباشِرِ المعصيةَ؛ فإنه تمنَّى حصولها.

وأما إذا استُعملت في تمنيِّ الخير، أو في بيان العلم النافع، فإنها محمودة؛ لأن **الوسائل لها أحكام المقاصد**.

وهذا الأصل الذي ذكره النبيُّ ﷺ ـ وهو الأمر بالحرص على الأمور النافعة، ومِنْ لازِمِه اجتنابُ الأمور الضارَّة، مع الاستعانة بالله ـ: يشمل استعمالَه والأمرَ به في الأمور الجزئية المختصَّة بالعبد ومتعلَّقاته، ويشمل الأمور الكلية المتعلقة بعموم الأمة؛ فعليهم جميعًا أن يحرِصوا على الأمور النافعة؛ وهي المصالح الكلِّية، والاستعداد لأعدائهم بكل مُستطاع مما يناسب الوقت من القوة المعنوية والمادية، ويبذُلوا غايةَ مقدورهم في ذلك، مستعينين بالله على تحقيقه وتكميله، ودفع جميع ما يضادُّ ذلك، وشرح هذه الجملة يطول وتفاصيلُها معروفة.

وقد جمع النبيُّ ﷺ في هذا الحديث بين الإيمان بالقضاء والقدر، والعملِ بالأسباب النافعة، وهذان الأصلان دلَّ عليهما الكتاب والسُّنَّة في مواضعَ كثيرةٍ، ولا يتم الدين إلا بهما، بل لا تتم الأمور المقصودة كلُّها

إلا بهما؛ **لأن قوله ﷺ**: (**ٱحْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ**) أمر بكلِّ سبب دينيٍّ ودنيويٍّ، بل أمرٌ بالجد والاجتهاد فيه والحرص عليه؛ نيةً وهِمَّةً، وفعلًا وتدبيرًا.

وقوله ﷺ: (**واسْتَعِنْ باللهِ**): إيمانٌ بالقضاء والقدر، وأمرٌ بالتوكُّل على الله؛ الذي هو الاعتماد التامُّ على حوله وقوته تعالى، في جلْبِ المصالح ودفع المضارِّ، مع الثقة التامة بالله في نجاح ذلك، فالمتَّبع للرسول ﷺ يَتَعَيَّنُ عليه أن يتوكل على الله في أمر دينه ودنياه، وأن يقوم بكل سبب نافع بحَسَبِ قدرتِهِ وعلمِه ومعرفته، والله المستعان.

الحَدِيثُ الثَّالِثَ عَشَرَ

عن أبي موسى الأشعريِّ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: (الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا)، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، متفق عليه[١].

هذا حديث عظيم، فيه الخبر من النبي ﷺ عن المؤمنين أنهم على هذا الوصف، ويتضمن الحثَّ منه على مراعاة هذا الأصل، وأن يكونوا إخوانًا متراحمين مُتحابِّينَ متعاطِفِينَ، يحبُّ كلٌّ منهم للآخر ما يحب لنفسه، ويسعى في ذلك، وأنَّ عليهم مراعاةَ المصالح الكلية الجامعة لمصالحهم كلِّهم، وأن يكونوا على هذا الوصف؛ فإنَّ البنيان المجموع من أساسات وحيطانٍ مُحيطةٍ كلية، وحيطان تحيط بالمنازل المختصة، وما تتضمنه من سقوف وأبواب ومصالحَ ومنافع ـ: كلُّ نوع من ذلك لا يقوم بمفرده حتى ينضمَّ بعضُها إلى بعض؛ كذلك المسلمون يجب أن يكونوا كذلك، فيراعوا قيام دينهم وشرائعه، وما يقوِّم ذلك ويقوِّيه، ويزيل موانعه وعوارضه.

• **فالفروض العينية**: يقوم بها كلُّ مكلَّف، لا يسع مكلفًا قادرًا تركُها أو الإخلالُ بها.

• **وفروض الكفايات**: يجعل في كل فرض منها من يقوم به من المسلمين،

(١) البخاري: (٢٣١٤)، واللفظ له، مسلم: (٦٧٥٠).

بحيث تحصُل بهمُ الكفايةُ، ويتمُّ بهمُ المقصودُ المطلوبُ؛ قال تعالى في الجهاد: ﴿وَمَا كَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا۟ كَآفَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَآئِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا۟ فِى ٱلدِّينِ وَلِيُنذِرُوا۟ قَوْمَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٢]، وقال تعالى: ﴿وَلْتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى ٱلْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ ۚ﴾ [آل عمران: ١٠٤].

وأمر تعالى بالتعاون على البِرِّ والتقوى؛ فالمسلمون قصدهم ومطلوبُهم واحد؛ وهو قيام مصالح دينهم ودنياهم التي لا يتمُّ الدِّين إلا بها، وكل طائفة تسعى في تحقيق مهمتها بحَسَبِ ما يناسبها ويناسب الوقت والحال، ولا يتم لهم ذلك إلا بعقد المشاورات والبحث عن المصالح الكلية، وبأية وسيلة تُدرَك، وكيفية الطريق إلى سلوكها، وإعانة كل طائفة للأخرى في رأيها وقولها وفعلها، وفي دفع المعارضات والمعوِّقات عنها، فمنهم طائفة تتعلم، وطائفة تعلِّم، ومنهم طائفة تخرج إلى الجهاد بعد تعلُّمها لفنون الحرب، ومنهم طائفة ترابط، وتحافظ على الثغور(١) ومسالك الأعداء، ومنهم طائفة تشتغل بالصناعات المخرجة للأسلحة المناسبة لكل زمان بحسبه، ومنهم طائفة تشتغل بالحراثة والزراعة والتجارة والمكاسب المتنوعة، والسعيِ في الأسباب الاقتصادية، ومنهم طائفة تشتغل بدرس السياسة وأمور الحرب والسِّلْم، وما ينبغي عملُه مع الأعداء مما يعود إلى مصلحة الإسلام والمسلمين، وترجيح أعلى المصالح على أدناها، ودفعِ أعلى المضارِّ بالنزول إلى أدناها، والموازنةِ بين الأمور، ومعرفةِ حقيقة المصالح والمضارِّ ومراتبها.

وبالجملة: يسعَوْن كلُّهم لتحقيق مصالح دينهم ودنياهم، متساعدين

(١) **الثغور هي**: حدود الأعداء؛ لتمنع هجومهم على بلاد الإسلام.

متساندين، يروْن الغاية واحدةً وإن تباينتِ الطرقُ، والمقصود واحدٌ وإن تعدَّدت الوسائل إليه.

فما أنفعَ العملَ بهذا الحديثِ العظيمِ الذي أرشد فيه هذا النبيُّ الكريم أمتَه إلى أن يكونوا كالبنيان يشدُّ بعضُه بعضًا، وكالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضوٌ، تداعى له سائر الجسد بالحُمَّى والسهر؛ ولهذا حثَّ الشارع على كل ما يقوِّي هذا الأمر، وما يوجبُ المحبةَ بين المؤمنين، وما به يتمُّ التعاوُنُ على المنافع، ونهى عن التفرُّق والتعادي، وتشتيت الكلمة في نصوص كثيرة، حتى عدَّ هذا أصلًا عظيمًا من أصول الدين تجب مراعاتُه واعتباره وترجيحُه على غيره، والسعيُ إليه بكل ممكن.

فنسأل اللهَ تعالى أن يحقق للمسلمين هذا الأصلَ، ويؤلِّفَ بين قلوبهم، ويجعلَهم يدًا واحدة على من ناوأهم وعاداهم؛ إنه كريم.

الحَدِيثُ الرَّابِعَ عَشَرَ

عن أبي موسى رضي الله عنه أن النبيَّ ﷺ إذا أتاه سائِلٌ، أو طَالِبُ حَاجَةٍ، قال: (**اشْفَعُوا فَلْتُؤْجَروُا، وَيَقْضِي اللهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ما شَاءَ**)، متفق عليه[(١)].

وهذا الحديث متضمِّنٌ لأصل كبير، وفائدةٍ عظيمة؛ وهو أنه ينبغي للعبد أن يسعى في أمور الخير، سواء أثمرت مقاصدها ونتائجها، أو حصل بعضُها، أو لم يتمَّ منها شيء، وذلك كالشفاعة لأصحاب الحاجات عند الملوك والكبراء، ومن تعلَّقت حاجاتُهم بهم؛ فإن كثيرًا من الناس يمتنع من السعي فيها إذا لم يعلم قَبول شفاعته، فيفوِّت نفسَه خيرًا كثيرًا من الله، ومعروفًا عند أخيه المسلم، فلهذا أمر النبيُّ ﷺ أصحابه أن يساعدوا أصحاب الحاجة بالشفاعة لهم عنده؛ ليتعجَّلوا الأجر عند الله؛ **لقوله**: (اشْفَعوا تُؤْجَرُوا)؛ فإن الشفاعة الحسنة محبوبةٌ لله، ومُرضِيةٌ له؛ قال تعالى: ﴿مَّن يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُۥ نَصِيبٌ مِّنْهَا﴾ [النساء: ٨٥]، ومع تعجُّله للأجر الحاضر؛ فإنه أيضًا يتعجل الإحسان وفِعْلَ المعروف مع أخيه، ويكون له بذلك عنده يدٌ.

وأيضًا: فلعل شفاعته تكون سببًا لتحصيل مراده من المشفوع له أو لبعضه، كما هو الواقع، فالسعي في أمور الخير والمعروف التي يحتمل

(١) البخاري: (١٣٦٥) واللفظ له، مسلم: (٢٦٢٧).

أن تحصل أو لا تحصل خيرٌ عاجل، وتعويد للنفوس على الإعانة على الخير، وتمهيدٌ للقيام بالشفاعات التي يَتَحَقَّقُ أو يُظَنُّ قَبولها.

• **وفيه من الفوائد**: السعيُ في كلِّ ما يزيل اليأس؛ فإن الطلب والسعي عنوان على الرجاء والطمع في حصول المراد، وضِدُّه بضِدِّه.

• **وفي الحديث**: دليلٌ على الترغيب في توجيه الناس إلى فعل الخير، وأن الشفاعة لا يجب على المشفوع عنده قَبولُها إلا أن يشفع في إيصال الحقوق الواجبة؛ **فإن الحق الواجب يجب أداؤه وإيصاله إلى مستحِقِّه**، ولو لم يشفع فيه، ويتأكد ذلك مع الشفاعة.

• **وفيه أيضًا**: رحمة النبي ﷺ في حصول الخير لأمته بكل طريق، وهذا فرد من آلاف مؤلَّفة تدل على كمال رحمته ورأفته ﷺ؛ فإن جميع الخير والمنافع العامة والخاصة لم تنلْها الأمة إلا على يده وبوساطته وتعليمه وإرشاده، كما أنه أرشدهم لدفع الشُّرور والأضرار العامة والخاصة بكل طريق، فلقد بلَّغ وأدَّى الأمانة، ونصح الأمة، صلوات الله وسلامه وبركته عليه وعلى آله وصحبه.

قوله: (وَيَقْضِي اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ما شَاء): **قضاؤه تعالى نوعان**: قضاء قَدَرِيٌّ، يشمل الخيرَ والشرَّ، والطاعاتِ والمعاصِيَ، بل يشمل جميع ما كان وما يكون، وجميعَ الحوادث السابقة واللاحقة، وأخصُّ منه القضاءُ القدَرِيُّ الدينيُّ، الذي يختص بما يحبُّه الله ويرضاه، وهذا الذي يقضي على لسان نبيه من القسم الثاني؛ إذ هو ﷺ عبدٌ رسول، قد وفَّى مقامَ العبودية، وكمَّل مراتبَ الرسالة، فكلُّ أقواله وأفعاله وهَدْيِه وأخلاقه عبوديةٌ لله، متعلقة بمحبوبات الله تعالى، ولم يكن في حقه ﷺ شيء مباح محض لا ثوابَ فيه ولا أجرَ، فضلًا عما ليس بمأمور، وهذا شأنُ العبد الرسول الذي اختار ﷺ هذه المرتبةَ التي هي أعلى المراتب؛ حين خُيِّرَ بين أن يكون رسولًا ملِكًا، أو عبدًا رسولًا.

الحَدِيثُ الخَامِسَ عَشَرَ

عن عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أن النبيَّ ﷺ قال: (أَنْزِلُوا النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ)، رواه أبو داود[1].

يا له من حديث حكيم؛ فيه الحثُّ لأمته على مراعاة الحكمة؛ **فإن الحكمة**: وضعُ الأشياءِ مواضِعَها، وتنزيلُها منازلَها، والله تعالى حكيم في خلقه وتقديره، وحكيم في شرعه وأمره ونهيه، وقد أمر عباده بالحكمة ومراعاتها في كلِّ شيء، وأوامرُ النبيِّ ﷺ وإرشاداتُهُ كلُّها تدور على الحكمة.

فمنها هذا الحديث الجامع؛ إذ أمر أن نُنزل الناس منازلهم، وذلك في جميع المعاملات، وجميع المخاطبات، والتعلُّم والتعليم.

فمن ذلك: أن الناس قسمان:

* **قسم لهم حقٌّ خاصٌّ**: كالوالدينِ والأولادِ والأقاربِ، والجيرانِ والأصحابِ والعلماءِ، والمحسنين بحَسَبِ إحسانِهِمُ العامِّ والخاصِّ.

فهذا القسم تنزيلُهم منازلُهم: بالقيامِ بحقوقهم المعروفة شرعًا

(١) أبو داود: (٤٨٤٢) من طريق ميمون بن أبي شبيب، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وقد ذكره الإمام مسلم معلَّقًا في مقدمة صحيحه (١/٦)، وقد أعلّه أبو داود بالانقطاع؛ فقال: «ميمون لم يدرك عائشة».
لكن معنى الحديث ـ «وهو إنزال الناس منازلهم» ـ مما تواترت به النصوص.

وعُرفًا، من البِرِّ والصلة، والإحسان والتوقير والوفاء والمواساة، وجميع ما لهم مِنَ الحقوق، فهؤلاء يميَّزون عن غيرهم بهذه الحقوق الخاصة.

* **وقِسمٌ ليس لهم مزيةُ اختصاصٍ بحقٍّ خاصٍّ**: وإنما لهم حقُّ الإسلام وحقُّ الإنسانية، **فهؤلاء حقُّهمُ المشتركُ**: أن تمنع عنهمُ الأذيةُ والأضرارُ بقولٍ أو فعلٍ، وأن تحب للمسلمين ما تحبُّ لنفسك من الخير، وتكره لهم ما تكره لها من الشر، بل يجب منعُ الأذى عن جميع نوع الإنسان وإيصال ما تقدر عليه لهم من الإحسان.

• **ومما يدخل في هذا**: أن يعاشر الخلْقَ بحَسَبِ منازِلِهم؛ فالكبير له التوقير والاحترام، والصغير يعامله بالرحمة والرِّقة المناسبة لحاله، والنظيرُ يعامله بما يجب أن يعاملَه به، وللأم حقٌّ خاصٌّ بها، وللزوجة حقٌّ آخرُ، ويعامل من يُدِلُّ عليه ويثق به، ويتوسع معه، ما لا يعامل به من لا يثق به ولا يُدِلُّ عليه، ويتكلم مع الملوك وأرباب الرياسات بالكلام اللَّيِّنِ المناسبِ لمراتبهم؛ ولهذا قال الله تعالى لموسى وهارون: ﴿ٱذْهَبَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ۝٤٣ فَقُولَا لَهُۥ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُۥ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ [طه: ٤٣، ٤٤]، ويعامَلُ العلماءُ بالتوقير والإجلال والتعلم، والتواضع لهم، وإظهارِ الافتقار والحاجة إلى علمهم، وكثرةِ الدعاء لهم، خصوصًا وقتَ تعليمهم وفتواهم الخاصة والعامة.

• **ومن ذلك**: أمرُ الصغار بالخير، ونهيُهم عنِ الشرِّ؛ بالرفق والترغيب، وبذلِ ما يناسب من الدنيا؛ لتنشيطِهم وتوجيههم إلى الخير، واجتناب العنف القوليِّ والفعليِّ، ولهذا قال ﷺ: (**مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ سِنِينَ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرٍ**)(١)، وكذلك ﷺ(١) مع المؤلفة

---

(١) أبو داود: (٤٩٥).

كذا في الأصل، ولعل صواب العبارة: وكذلك سلك رسول الله ﷺ.

قلوبهم ـ من العطاء الدنيوي الكثير ـ ما يحصل به التأليفُ، ويترتَّب عليه من المصالح، ولم يفعل ذلك مع من هو معروف بالإيمان الصادق؛ تنزيلًا للناس منازلَهم.

وكذلك مخاطبة الزوجة والأولاد الصغار بالخطاب اللائق بهم، الذي فيه بَسْطُهم، وإدخالُ السرور عليهم.

• **وكذلك من تنزيلِ الناس منازلَهم**: أن تُجْعَلَ الوظائفُ الدينيةُ والدنيوية والممتزجة منهما للأَكْفَاءِ المتميِّزينَ، الذين يَفضُلون غيرَهم في ولاية تلك الوظيفة، فمعلومٌ ولايةُ الملك: أن الواجب فيها خصوصًا، وفي غيرها عمومًا، مشاورةُ أهلِ الحَلِّ والعَقْدِ في توليةِ مَن يصلُح لها، ممن جَمَعَ القوةَ والشجاعة والحِلْم، ومعرفة السياسة الداخلية والخارجية، ومن له القوة الكافية لتنفيذ العدل، وإيصالِ الحقوق إلى أهلها، وردع الظَّلَمة والمجرمين، وغير ذلك مما يدخل في الولاية.

• **وكذلك ولاية القضاء**: يُختارُ لها الأعلمُ بالشرع وبالواقع، الأفضلُ في دينه وعقله وصفاته الحميدة.

• **وكذلك ولاية الإمامة في المساجد**: يُختارُ لها الأعلمُ الأتقى، ثم الأمثلُ فالأمثلُ.

• **وكذلك ولاية قيادة الجيوش**: يختار لها أهل القوة والشجاعة والرأيِ والنصح، وما يتبع ذلك مما تتوقف عليه هذه الوظيفة المهمَّة، التي هي من أهم الوظائف وأخطرها.

إلى غير ذلك من الولايات الكبار والصغار؛ فإنها داخلةٌ في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُكُمۡ أَن تُؤَدُّواْ ٱلۡأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهۡلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]، وهذه الولايات من أعظم الأمانات؛ فيتعين أن تُؤدَّى إلى أهلها، ويوظَّفَ فيها أهلُ الكفاءة بها، وكل وظيفة لها أَكْفَاءٌ مختصُّون، وهو داخل في هذا الحديث الشريف.

• **وكذلك يدخل في ذلك**: معاملةُ العُصاة والمجرمين، فمن رتَّب الشارع على جُرمه عقوبةً، تعيَّن ما عيَّنه الشارع؛ لأنه هو عَينُ المصلحةِ العامة الشاملة، ومن لم يُعيِّن له عقوبةً، عُزِّر بحَسَبِ حاله ومقامِهِ؛ فمنهم من يكفيه التوبيخُ والكلامُ المناسِبُ لفِعْلتِه، ومنهم مَن لا يردعُهُ إلا العقوبةُ البليغةُ.

• **وكذلك في الصدقة والهدية**: ليس عطيةُ الطوَّاف الذي يدور على الناس، فتكفيه التمرةُ والتمرتانِ واللقمةُ واللقمتانِ؛ كعطية الفقير المتعفِّف، الذي أصابته العَيْلَةُ بعد الغنى؛ وفي الأثر: (**ارْحَمُوا عَزِيزَ قَوْمٍ ذَلَّ**)[1].

• **وكذلك**: يميَّز من له آثارٌ وسوابقُ وغَناءٌ ونفعٌ للمسلمين على من ليس كذلك.

فهذه الأمور وما أشبهها داخلةٌ في هذا الكلام الجامع، الذي تواطأ عليه الشرعُ والعقلُ، وما رآه المسلمون حسنًا، فهو عند الله حَسَن.

---

(١) هذا الأثر معروف عن الفضيل بن عياض: بلفظ: (**ارْحَمُوا عَزِيزَ قَوم ذَلَّ، وغَنيًا افتقرَ، وعالمًا بين الجُهَّالِ**)، قال البيهقي في «المدخل»: (**٣٩٤**): «ورُويَ هذا مرفوعًا عنِ النبيِّ ﷺ من أوجهٍ كلُّها ضعيفةٌ».

الحَدِيثُ السَّادِسَ عَشَرَ

عن أبي صِرْمَة[(١)] رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **(مَنْ ضَارَّ، ضَارَّ اللهُ بِهِ، وَمَنْ شَاقَّ، شَاقَّ اللهُ عَلَيْهِ)**[(٢)]، رواه الترمذي وابن ماجه.

هذا الحديثُ دلَّ على أصلينِ من أصولِ الشريعةِ:

* **أحدهما**: أن الجزاء من جنس العمل في الخير والشرِّ، وهذا من حكمة الله التي يُحمَد عليها، فكما أن من عمل بما يحبه الله، أحبه الله، ومن عمل بما يبغضه أبغضه الله، ومن يسَّر على مسلم، يسَّر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن فرَّج عن مؤمن كُربةً، فرَّجَ الله عنه كربة من كُرَب يوم القيامة، والله في حاجة العبد ما كان العبد في حاجة أخيه، كذلك من ضارَّ مسلمًا ضرَّه الله، ومَن مَكرَ به، مَكَرَ اللهُ به، ومن شقَّ عليه، شقَّ الله عليه، إلى غير ذلك من الأمثلة الداخلة في هذا الأصل.

* **الأصل الثاني**: منع الضرر والمضارَّة، وأنه **(لا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ)**[(٣)]، وهذا يشمل أنواع الضرر كلِّه.

---

(١) في الأصل: «حرمة»، والصحيح ما أثبتناه، فالحديث في المصادر الحديثية معروف بأبي صرمة رضي الله عنه، وهو مختلف في اسمه، وقد شهد بدرًا وما بعدها، **ينظر**: تهذيب الكمال: (٣٣/ ٤٢٦).

(٢) الترمذي: (٣٦٣٧)، ابن ماجه: (١٩٤٠)، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب»، **وينظر**: بيان الوهم والإيهام لابن القطان: (٣/ ٥٥٠).

(٣) ابن ماجه: (٢٣٤٠)، أحمد: (٢٨٦٥)، قال ابن رجب في «جامع العلوم»: (٢/ ٢١٠): =

والضرر يرجع إلى أحد أمرين: إمَّا تفويت مصلحة، أو حصول مضرَّة بوجه من الوجوه، فالضرر غيرُ المستَحَقِّ لا يحل إيصالُه وعمله مع الناس، بل يجب على الإنسان أن يمنع ضرره وأذاه عنهم من جميع الوجوه.

• **فيدخل في ذلك**: التدليس، والغِشُّ في المعاملات، وكتْم العيوب فيها، والمكر والخداع والنَّجْشُ، وتلقِّي الرُّكبان، والبيع على بيع المسلم، والشراء على شرائه.

ومثله الإجارات، وجميع المعاملات، والخِطبة على خِطبة أخيه، وخطبة الوظائف التي فيها أهلٌ قائمٌ بها، فكل هذا من المضارَّة المنهيِّ عنها.

وكل معاملة من هذا النوع، فإن الله لا يبارك فيها؛ لأنه من ضارَّ مسلمًا، ضارَّه الله، ومن ضارَّه الله؛ ترحَّل عنه الخير، وتوجَّه إليه الشرُّ، وذلك بما كسبت يداه.

• **ويدخل في ذلك**: مُضَارَّة الشريك لشريكه، والجارِ لجاره؛ بقولٍ أو فعل، حتى إنه لا يحلُّ له أن يُحْدِثَ بملكه ما يضرُّ بجاره، فضلًا عن مباشرة الإضرار به.

• **ويدخل في ذلك**: مُضارَّةُ الغريم لغريمه، وسعيُه في المعاملات التي تضرُّ بغريمه، حتى إنه لا يحِلُّ له أن يتصدق ويترك ما وجب عليه

= وقد ذكر الشيخ رَحِمَهُ اللهُ؛ يعني: النوويَّ أن بعض طرقه تقوى ببعض، وهو كما قال، وقد استدل الإمام أحمد بهذا الحديث، وقال أبو عمرو بن الصلاح: هذا الحديث أسنده الدارقطني من وجوه، ومجموعها يقوي الحديث ويحسنه، وقد تقبله جماهير أهل العلم، واحتجوا به، وقول أبي داود: «إنه من الأحاديث التي يدور الفقه عليها؛ يشعر بكونه غير ضعيف، والله أعلم». انتهى.

من الدَّين إلا بإذن غريمه، أو يرهن موجوداتِه أحدَ غرمائه دون الباقين، أو يقف، أو يُعتِقَ ما يُضِرُّ بغريمِهِ، أو ينفق أكثر من اللازم بغير إذنه.

• **وكذلك الضِّرار في الوصايا**: كما قال تعالى: ﴿مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ يُوصَىٰ بِهَآ أَوۡ دَيۡنٍ غَيۡرَ مُضَآرّٖۚ﴾ [النساء: ١٢]، بأن يَخُصَّ أحدَ ورثته بأكثرَ مما لَهُ، أو ينقص الوارثَ، أو يوصِيَ لغيرِ وارثه بقصد الإضرار.

• **وكذلك لا يحل إضرار الزوج بزوجته من وجوه كثيرة**: إما أن يعضُلَها ظلمًا لتفتدِيَ منه، أو يراجعَها لقصدِ الإضرارِ، أو يميلَ إلى إحدى زوجتيه ميلًا يُضِرُّ بالأخرى، ويجعلها كالمعلَّقة.

• **ومن ذلك**: الحيْفُ في الأحكام والشهادات والقسمة وغيرها على أحد الشخصَينِ لنفع الآخر؛ فكلُّ هذا داخل في المُضارَّة، وفاعلُه مستحِقٌّ للعقوبة، وأن يُضَارَّ الله به.

• **وأشدُّ من ذلك**: الوقيعةُ في الناس عند الوُلاة والأمراء؛ ليغريَهم بعقوبته أو أخذ ماله، أو منعه من حقٍّ هو له؛ فإنَّ مَن عمل هذا العملَ، فإنه باغٍ، فليتوقع العقوبةَ العاجلة والآجلة.

• **ومن هذا**: نهيُ النبيِّ ﷺ أن: (**يُورَدَ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ**)(١)؛ لِمَا في ذلك مِنَ الضررِ.

• **وكذلك**: نهيُ الجُذَماء(٢) ونَحوِهِم عن مخالطة الناس، وهذا وغيرُه داخلٌ في قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤۡذُونَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ وَٱلۡمُؤۡمِنَٰتِ بِغَيۡرِ مَا ٱكۡتَسَبُواْ فَقَدِ ٱحۡتَمَلُواْ بُهۡتَٰنٗا وَإِثۡمٗا مُّبِينٗا﴾ [الأحزاب: ٥٨]، ونهى ﷺ عن ترويع المسلم، ولو على وجه المزح.

---

(١) البخاري: (٥٤٣٧)، مسلم: (٢٢٢١).

(٢) كذا في الأصل، والأصح لغة أن يقال: «الجَذْمَى»، على وزن الحَمْقَى، **ينظر**: لسان العرب: (١٢/ ٨٨).

• **ومن هذا**: السخرية بالخلْق، والاستهزاءُ بهم، والوقيعة في أعراضهم، والتحريش بينهم، فكلُّه داخل في المُضارَّة والمُشاقَّة الموجِبُ للعقوبة.

وكما يدل الحديث بمنطوقة: أنَّ مَن ضارَّ وشَقَّ، ضَرَّه الله، وشَقَّ عليه؛ فإن مفهومه يدل على أن مَن أَزَالَ الضَّررَ والمَشَقَّةَ عنِ المسلم؛ فإن الله يجلب له الخير، ويدفع عنه الضررَ والمَشَاقَّ؛ جزاءً وفاقًا، سواءً كان متعلقًا بنفسه أو بغيره.

الحَدِيثُ السَّابِعَ عَشَرَ

عن أبي ذر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: (**اتَّقِ اللهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَأَتْبِـعِ السَّيِّئَةَ الحَسَنَةَ تَمْحُهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ**)، رواه الإمام أحمد والترمذي(١).

هذا حديث عظيم، جمع فيه ﷺ بين حق الله وحقوق العباد، **فحقُّ الله على عباده**: أن يتَّقوه حقَّ تُقاته، فيتقوا سخطه وعذابه؛ باجتنابِ المنهيَّاتِ، وأداءِ الواجباتِ.

وهذه الوصيةُ وصيةُ الله للأوَّلين والآخِرينَ، ووصيةُ كلِّ رسول لقومه أن يقول: (اعبُدُوا اللهَ واتَّقوه).

وقد ذكر الله خصال التقوى في قوله تعالى: ﴿لَّيْسَ ٱلْبِرَّ أَن تُوَلُّوا۟ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ﴾، إلى قوله: ﴿وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وفي قوله: ﴿وَسَارِعُوٓا۟ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، ثم ذكر خصال التقوى، فقال: ﴿ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ فِى ٱلسَّرَّآءِ وَٱلضَّرَّآءِ...﴾ إلى آخرها [آل عمران: ١٣٤].

فوصف المتقِينَ بالإيمانِ بأصوله وعقائده، وأعماله الظاهرة

(١) الترمذي: (١٩٨٧)، أحمد: (٢١٣٥٤)، وقال الترمذي: حسن صحيح.

والباطنة، وبأداء العبادات البدنية والعبادات والمالية، والصبرِ في البأساء والضرَّاءِ وحينَ البأسِ، وبالعفو عنِ الناس واحتمالِ أذاهم، والإحسانِ إليهم، وبمبادرتهم إذا فعلوا فاحشةً، أو ظلموا أنفسهم؛ بالاستغفار والتوبة، فأمر ﷺ ووصَّى بملازمة التقوى حيثما كان العبد في كل وقت، وكل مكان، وكل حالة من أحواله؛ لأنه مُضطَرٌّ إلى التقوى غاية الاضطرار، لا يستغني عنها في كل حالة من أحواله.

ثم لَمَّا كان العبد لا بد أن يحصل منه تقصير في حقوق التقوى وواجباتها؛ أمر ﷺ بما يدفع ذلك ويمحوه، **وهو**: أن يُتْبِعَ الحسنةَ السيئةَ. **(والحسنة)**: اسمٌ جامعٌ لكل ما يقرِّب إلى الله تعالى.

وأعظم الحسنات الدافعة للسيئات: التوبةُ النصوح، والاستغفار والإنابة إلى الله بذكره وحبه، وخوفه ورجائه، والطمع فيه وفي فضله كلَّ وقت، ومن ذلك الكفاراتُ الماليةُ والبدنيةُ التي حددها الشارع.

ومنَ الحسناتِ التي تدفع السيئاتِ: العفوُ عنِ الناس، والإحسانُ إلى الخلقِ منَ الآدميينَ وغيرهم، وتفريجُ الكُرُبات، والتيسيرُ على المُعسِرينَ، وإزالةُ الضررِ والمشقةِ عن جميع العالَمِينَ؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْحَسَنَٰتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ [هود: ١١٤].

وقال ﷺ: **(الصَّلَوَاتُ الخَمْسُ، والجُمُعَةُ إِلَى الجُمُعَةِ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتُنِبَتِ الكَبَائِرُ)**(١)، وكم في النصوص من ترتيبِ المغفرة على كثيرٍ من الطاعات!

ومما يكفِّر الله به الخطايا: المصائبُ؛ فإنه لا يُصِيبُ المؤمنَ من هَمٍّ ولا غمٍّ ولا أَذًى، حتى الشوكَةَ يُشاكها، إلا كفَّر الله عنه بها خطاياه؛ **وهي**: إمَّا فواتُ محبوبٍ، أو حصولُ مكروهٍ ـ بدنيٍّ، أو قلبيٍّ، أو ماليٍّ،

---

(١) مسلم: (٢٣٣).

داخلي أو خارجي ـ لكن المصائب بغير فعل العبد؛ فلهذا أمره بما هو من فعله، وهو أن يُتبعَ السيئةَ الحسنةَ.

ثم لما ذكر حق الله ـ وهو الوصيةُ بالتقوى الجامعة لعقائد الدين وأعماله الباطنة والظاهرة ـ **قال**: (**وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ**).

وأول الخُلُق الحسن: أن تكفَّ عنهم أذاك من كل وجه، وتعفُوَ عن مساويهم وأذيتهم لك، ثم تعاملهم بالإحسان القوليِّ والإحسان الفعليِّ.

وأَخَصُّ ما يكون بالخُلُق الحسن: سَعَةُ الحِلم على الناس، والصبرُ عليهم، وعدمُ الضَّجَرِ منهم، وبشاشَةُ الوجهِ، ولُطفُ الكلام، والقولُ الجميلُ المُؤْنِسُ للجليسِ، المُدخِلُ عليه السرورَ، المزيلُ لوَحْشَتِهِ ومشقَّةِ حِشمتِهِ، وقد يَحْسُنُ المزح أحيانًا إذا كان فيه مصلحة، لكن لا ينبغي الإكثارُ منه، وإنما المزح في الكلام كالمِلح في الطعام، إن عُدِمَه أو زاد على الحد، فهو مذموم.

ومن الخُلُقِ الحَسَنِ: أن تُعامِلَ كلَّ أحد بما يليق به، ويناسب حاله؛ من صغير وكبير، وعاقل وأحمقَ، وعالم وجاهل.

فمَنِ اتقى الله، وحقَّق تقواه، وخالَقَ الناسَ على اختلاف طبقاتهم بالخُلُق الحَسَن؛ فقد حاز الخير كلَّه؛ لأنه قام بحق الله وحقوق العباد، ولأنه كان من المحسنين في عبادة الله، المحسنين إلى عباده.

الحَدِيثُ الثَّامِنَ عَشَرَ

عن عبد الله بنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (الظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ القِيَامَةِ)، متفق عليه[(١)].

هذا الحديث فيه التحذير منَ الظلمِ، والحثُّ على ضِدِّه؛ وهو العدلُ، والشريعة كلُّها عدلٌ؛ آمِرَةٌ بالعدل، ناهيةٌ عنِ الظلم؛ قال تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِٱلْقِسْطِ﴾ [الأعراف: ٢٩]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ﴾ [النحل: ٩٠]، ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا۟ إِيمَٰنَهُم بِظُلْمٍ أُو۟لَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلْأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢].

فإن الإيمان ـ أصوله وفروعه، باطنه وظاهره ـ كلُّه عدل، وضِدُّه ظلم، فأعدَلُ العدل وأصلُه: الاعترافُ بتوحيدِ الله، وتفرُّدِه بالكمال، وإخلاصُ الدين له، وأعظمُ الظلم، وأشدُّه: الشرك بالله؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣] وذلك أن العدل وَضْعُ الشيء في موضعه، والقيام بالحقوق الواجبة، والظلمُ عكسُه.

فأعظم الحقوق وأوجَبُها: حقُّ الله على عباده؛ أن يعرفوه ويعبدوه، ولا يشركوا به شيئًا، ثم القيام بأصولِ الإيمان، وشرائعِ الإسلام؛ من إقامِ الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان، وحجِّ البيت الحرام، والجهاد في سبيل الله قولًا وفعلًا، والتواصي بالحق، والتواصي بالصبر.

(١) البخاري: (٢٣١٥)، مسلم: (٢٥٧٩).

• **ومِنَ الظلم**: الإخلال بشيء من ذلك، كما أن من العدل: القيامَ بحقوق النبي ﷺ؛ من الإيمان به، ومحبته، وتقديمِها على محبةِ الخلقِ كلِّهم، وطاعتِهِ، وتوقيرِهِ، وتبجيلِهِ، وتقديمِ أمره وقوله على غيره.

• **ومن الظلم العظيم**: أن يُخِلَّ العبد بشيء من حقوق النبي ﷺ الذي هو أوْلى بالمؤمنين من أنفسهم، وأرحم بهم وأرأف بهم من كل أحد من الخلق، وهو الذي لم يصل إلى أحدٍ خيرٌ إلا على يديه.

• **ومن العدل**: بِرُّ الوالدين، وصلة الأرحام، وأداء حقوق الأصحاب والمعامِلِينَ، **ومن الظلم**: الإخلال بذلك.

• **ومن العدل**: قيامُ كلٍّ مِنَ الزوجينِ بحقِّ الآخَرِ، ومَنْ أخلَّ بذلك منهما فهو ظالم.

وظلم الناس أنواعٌ كثيرة، يجمعها قوله ﷺ: (**إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ، كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هـٰذا؛ فِي شَهْرِكُمْ هـٰذا؛ فِي بَلَدِكُمْ هـٰذا**)[(١)].

فالظلم كلُّه بأنواعه ظُلماتٌ يوم القيامة، يُعاقَب أهلُها على قدْر ظلمهم، ويجازى المظلومون من حسنات الظالمين، فإن لم يكن لهم حسناتٌ، أو فَنِيت؛ أُخذ من سيئاتهم، فطُرِحت على الظالمين.

والعدل كلُّه أنوار يوم القيامة؛ ﴿يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِم بُشْرَىٰكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ [الحديد: ١٢].

والله تعالى حرَّم الظلمَ على نفسِهِ، وجعله بين عباده محرَّمًا، فالله تعالى على صراط مستقيم في أقواله وأفعاله وجزائه؛ وهو العدل، وقد نصب لعباده الصراطَ المستقيم الذي يرجع إلى العدل، ومن عدَل عنه عدَل إلى الظلم والجور الموصل إلى الجحيم.

---

(١) البخاري: (١٦٥٢)، مسلم: (١٢١٨).

والظلم ثلاثةُ أنواع:

* **نوع لا يغفره الله**: وهو الشرك بالله؛ ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغۡفِرُ أَن يُشۡرَكَ بِهِۦ﴾ [النساء: ٤٨].

* **ونوع لا يترك الله منه شيئًا**: وهو ظلم العباد بعضهم لبعض، فمِن كمال عدله أن يقتص[(١)] الخلقُ بعضهم من بعض بقدر مظالمهم.

* **ونوع تحت مشيئة الله؛ إن شاء عَاقَبَ عليه، وإن شاء عَفَا عن أهله**: وهو الذنوب التي بين العباد وبين ربهم فيما دون الشرك.

(١) في الأصل: «يقص»، والصواب ما أثبته.

الحَدِيثُ التَّاسِعَ عَشَرَ

عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: **(انْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْكُمْ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ؛ فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ)**، متفق عليه[١].

يا لها من وصية نافعة، وكلمة شافية وافية! فهذا يدل على الحث على شكر الله؛ بالاعتراف بنِعَمِه، والتحدُّثِ بها، والاستعانةِ بها على طاعة المنعِم، وفعلِ جميع الأسباب المعينة على الشكر؛ فإن الشكر لله رأسُ العبادة، وأصلُ الخير، وواجبٌ على العباد؛ فإنه ما بالعباد من نعمة ظاهرةٍ ولا باطنةٍ، خاصَّةٍ أو عامَّةٍ، إلا مِنَ الله، وهو الذي يأتي بالخير والحسنات، ويدفع السوء والسيئات؛ فيستحق أن يَبذُلَ له العبادُ مِنَ الشكر ما تصل إليه قُواهُم، وعلى العبد أن يسعى بكل وسيلة توصله وتعينه على الشكر.

وقد أرشد ﷺ إلى هذا الدواءِ العجيبِ، والسببِ القويِّ لشكرِ نِعَمِ الله؛ وهو أن يَلحَظَ العبد ـ في كل وقت ـ مَنْ هو دونه في العقل والنسب والمال، وأصنافِ النِّعَم، فمتى استدام هذا النظرَ، اضطره إلى كثرة شكر ربه والثناءِ عليه؛ فإنه لا يزالُ يرى خلْقًا كثيرًا دونه بدرجات في هذه الأوصاف، ويتمنَّى كثيرٌ منهم أن يصل إلى قريب مما أوتيه من

(١) مسلم: (٢٩٦٣).

عافية ومال ورزق، وخَلْق وخُلُق، فيحمد الله على ذلك حمدًا كثيرًا، ويقول: الحمد لله الذي أنعم عليَّ، وفضَّلني على كثير ممن خلق تفضيلًا.

ينظر إلى خَلقٍ كثيرٍ ممن سُلِبُوا عقولَهم؛ فيحمَد ربَّه على كمال العقل، ويشاهد عالَمًا كثيرًا ليس لهم قُوتٌ مدَّخر، ولا مساكنُ يأوون إليها، وهو مطمئن في مسكنه، مُوسَّع عليه رزقه.

ويرى خلْقًا كثيرًا قَدِ ابتُلُوا بأنواع الأمراض، وأصناف الأسقام، وهو معافًى من ذلك، مسَرْبَلٌ بالعافيةِ، ويشاهد خلقًا كثيرًا قد ابتُلوا ببلاءٍ أفظعَ من ذلك؛ بانحراف الدين، والوقوع في قاذورات المعاصي، والله قد حفظه منها أو من كثير منها.

ويتأمل أُناسًا كثيرين قَدِ استولَى عليهمُ الهمُّ، ومَلَكَهُمُ الحزنُ والوساوسُ، وضِيقُ الصدر، ثم ينظر إلى عافيته من هذا الداء، ومِنّة الله عليه براحة القلب، حتى ربما كان فقيرًا يفوق بهذه النعمة ـ نعمةِ القناعةِ وراحةِ القلبِ ـ كثيرًا مِنَ الأغنياء.

ثم مَنِ ابتُلِيَ بشيء من هذه الأمور؛ يجد عالَمًا كثيرًا أعظمَ منه وأشدَّ مصيبةً؛ فيحمد الله على وجود العافية، وعلى تخفيف البلاء؛ فإنه ما من مكروه إلا ويُوجَد مكروه أعظمُ منه.

فمن وُفِّق للاهتداء بهذا الهَدْيِ الذي أرشد إليه النبيُّ ﷺ، لم يزل شكره في قوة ونُموٍّ، ولم تزل نِعَم الله عليه تترى وتوالى، ومن عكس القضية، فارتفع نظرُه، وصار ينظر إلى مَنْ هو فوقَه في العافية والمال والرزق وتوابعِ ذلك؛ فإنه لا بد أن يزدريَ نعمةَ الله، ويفقد شكره، ومتى فقد الشكر، ترحَّلت عنه النِّعَم، وتسابقت إليه النِّقَم، وامتُحِنَ بالغَمِّ الملازِم، والحزنِ الدائم، والتسخُّطِ لِمَا هو فيه من الخير، وعدم الرضا بالله ربًّا ومدبرًا، وذلك ضرر في الدين والدنيا، وخُسران مبين.

واعلم أن مَن تفكَّر في كثرة نِعَم الله، وتَفَطَّن لآلاء الله الظاهرةِ والباطنةِ، وأنه لا وسيلةَ له إليها إلا محضُ فضلِ الله وإحسانه، وأن جنسًا مِن نِعَم الله لا يقدر العبد على إحصائه وتَعداده ـ فضلًا عن جميع الأجناس، فضلًا عن شكرها ـ فإنه يضطر إلى الاعتراف التامِّ بالنِّعَم، وكثرةِ الثناءِ على الله، واستحيا من ربه أن يستعين بشيء من نِعَمِه على ما لا يحبه ويرضاه، وأوجب له الحياءَ من ربه الذي هو من أفضل شُعَب الإيمان، فاستحيا من ربه أن يراه حيث نهاه، أو يَفقِدَهُ حيث أمره.

ولَمَّا كان الشكر مدارَ الخير وعنوانَه؛ قال ﷺ لمعاذ بن جبل: **(إنِّي أُحِبُّكَ، فَلا تَدَعَنَّ أَنْ تَقُولَ دُبُرَ كُلِّ صَلاةٍ مَكْتُوبَةٍ: اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ)**(١)، وكان يقول: **(اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي لَكَ شَكَّارًا، لَكَ ذَكَّارًا، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أُعْظِمُ شُكْرَكَ، وَأُكْثِرُ ذِكْرَكَ، وَأَتْبَعُ نُصْحَكَ، وَأَحْفَظُ وَصِيَّتَكَ)**(٢).

---

(١) أبو داود: (١٥٢٢)، والنسائي: (١٣٠٣)، وأحمد: (٢٢١١٩)، وصححه ابن خزيمة: (٧٥١)، وابن حبان: (٢٠٢٠).

(٢) دمج المصنف: بين حديثين:

الحديث الأول: ما اشتمل على هذا اللفظ: **(اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي لَكَ شَكَّارًا، لَكَ ذَكَّارًا)**، وهو جزء من حديثٍ أخرجه الترمذي: (٣٥٥١)، والنسائي في «الكبرى»: (١٠٣٦٨)، وأحمد في «مسنده»: (٣/ ٤٥٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنه، ولفظ الترمذي: **(رَبِّ أَعِنِّي وَلَا تُعِنْ عَلَيَّ، وانْصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ، وامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ، وَاهْدِنِي وَيَسِّرِ الهُدَى لِي، وانْصُرْني عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ، رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَكَّارًا، لَكَ ذَكَّارًا، لَكَ رَهَّابًا، لَكَ مِطْوَاعًا، لَكَ مُخْبِتًا، إِلَيْكَ أَوَّاهًا مُنِيبًا، رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي، واغْسِلْ حَوْبَتِي، وَأَدِّبْ دَعْوَتِي، وَثَبِّتْ حُجَّتِي، وَسَدِّدْ لِسَانِي، وَاهْدِ قَلْبِي، واسْلُلْ سَخِيمَةَ صَدْرِي)**. قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح»، وصححه ابن حبان: (٩٤٨).

الحديث الثاني: هو ما تضمَّنته هذه الجملة: **(اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أُعْظِمُ شُكْرَكَ، وَأُكْثِرُ ذِكْرَكَ، وأَتْبَعُ نُصْحَكَ، وَأَحْفَظُ وَصِيَّتَكَ)**، أخرجه الترمذي: (٣٦٠٤)، وأحمد في «مسنده»: (١٣/ ٤٦٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: دعاء حَفِظْتُهُ من =

وقدِ اعتَرَفَ أعظمُ الشاكرين بالعجز عن شُكرِ نِعَمِ اللهِ؛ فقال ﷺ: (**لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ**)[١]، والله أعلم.

= رسول الله ﷺ لا أدعه: (**اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أُعْظِمُ شُكْرَكَ، وَأُكْثِرُ ذِكْرَكَ، وأَتْبَعُ نَصِيحَتَكَ، وَأَحْفَظُ وَصِيَّتَكَ**)، وقال الترمذي: هذا حديث غريب.

(١) مسلم: (٤٨٦).

الحَدِيثُ العِشْرُونَ

عن أبي هُريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (لَا يَقْبَلُ اللهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ، حَتَّى يَتَوَضَّأَ)، متفق عليه[(١)].

• **يدل الحديث بمنطوقه**: أن مَن لم يتوضأ إذا أحدث، فصلاته غيرُ مقبولةٍ؛ أي: غيرُ صحيحة، ولا مُجزئةٍ.

• **وبمفهومه**: أن مَن توضأ، قُبلَتْ صلاتُه؛ أي: مع بقية ما يجب ويُشتَرَطُ للصلاة؛ لأن الشارع يعلِّق كثيرًا من الأحكام على أمور معينة لا تكفي وحدَها بترتُّب الحكم[(٢)]، حتى ينضم إليها بقية الشروط، وحتى تنتفيَ الموانعُ، وهذا الأصل الشرعيُّ متَّفَقٌ عليه بين أهل العلم؛ لأن العبادة التي تحتوي على أمور كثيرة ـ كالصلاة مثلًا ـ لا يُشتَرَطُ أن تُجمع أحكامها في كلام الشارع في موضعٍ واحد، بل يُجمع جميع ما ورد فيها من الأحكام، فتُؤخذ مجموعُ أحكامها من نصوص متعددة، وهذا من أكبر الأسباب لوضع الفقهاء علومَ الفقهِ والأحكام، وترتيبِها وتبويبِها، وضَمِّ الأجناسِ والأنواع بعضِها لبعضٍ للتقريب على غيرهم، فلهم في ذلك اليدُ البيضاءُ؛ فجزاهم الله عنِ الإسلام والمسلمين خيرَ الجزاء.

(١) البخاري: (٦٥٥٤)، واللفظ له، مسلم: (٢٢٥).
(٢) كذا في الأصل، ولعل الصواب: «وحدها لترتُّب الحكم».

وهذا الأصل ينبغي أن تعتبره في كلِّ موضع؛ وهو أن: **الأحكام لا تتمُّ إلا باجتماع شروطها ولوازمها، وانتفاء موانعها.**

والحدَث: يشمَل جميعَ نواقضِ الوضوءِ، فيدخل فيه الخارجُ مِنَ السبيلَينِ، والنومُ الناقض للوضوء، والخارجُ الفاحش من بقية البدن إذا كان نجسًا، وأكلُ لحم الإبل، ولَمْسُ المرأة لشهوة، ولمسُ الفرجِ باليد، وفي بعضها خلاف.

فكلُّ مَن وُجِدَ منه شيءٌ من هذه النواقض، لم تَصِحَّ صلاته حتى يتوضأ الوضوءَ الشرعيَّ؛ فيغسل الأعضاء التي نصَّ الله عليها في سورة المائدة، مَعَ الترتيب والموالاة، أو يتطهر بالتراب بدلَ الماء عند تعذُّر استعمال الماء؛ إما لعدمه، أو لخوفه باستعماله الضرر.

وفي هذا دليل على أنه لو صلى ناسيًا أو جاهلًا حدَثَه، فعليه الإعادة؛ لعموم الحديث، وهو متفَقٌ عليه، فهو وإن كان مُثابًا على ما فعله مِن صورةِ الصلاة وما فيها من العبادات؛ لكن عليه الإعادة لإبراء ذمته، وهذا بخلاف من تطهَّر ونسي ما على بدنه أو ثوبه من النجاسة؛ فإنه لا إعادةَ عليه على الصحيح؛ لأن الطهارة من باب فعل المأمور الذي لا تبْرَأ الذمة إلا بفعله، وأما اجتنابُ النجاسةِ، فإنها من باب اجتنابِ المحظورِ الذي إذا فُعل والإنسانُ معذور؛ فلا إعادةَ عليه.

الحَدِيثُ الحَادِي والعِشْرُونَ

عن عائشةَ رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: (**عَشْرٌ مِنَ الفِطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ، وَإِعْفَاءُ اللِّحْيَةِ؛ وَالسِّوَاكُ، واسْتِنْشَاقُ المَاءِ، وَقَصُّ الأَظْفَارِ، وَغَسْلُ البَرَاجِمِ، وَنَتْفُ الإِبْطِ، وَحَلْقُ العَانَةِ، وَانْتِقَاصُ المَاءِ**) ـ **يعني**: الاستنجاء ـ قال الراوي: ونسيت العاشرة، إلا أن تكونَ المضمضةَ، رواه مسلم[(١)].

(**الفِطْرَةُ**): هي الخِلْقة التي خلق الله عبادَه عليها، وجعلهم مفطورين عليها ـ على محبة الخير وإيثاره، وكراهة الشر ودفعه ـ وفَطَرَهُمْ حُنفاءَ، مستعدِّينَ لقَبولِ الخيرِ والإخلاصِ لله، والتقرُّبِ إليه.

وجعل تعالى شرائعَ الفطرةِ نوعَينِ:

* **أحدهما**: يطهِّر القلبَ والروحَ، وهو الإيمان بالله وتوابعه؛ من خوفه ورجائه، ومحبته والإنابة إليه؛ قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًاۚ فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَاۚ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِۚ﴾، إلى قوله: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَٱتَّقُوهُ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ الآيةَ [الروم: ٣٠، ٣١]. فهذه تزكِّي النفس، وتطهر القلب وتنمِّيه، وتُذْهِبُ عنه الآفاتِ الرذيلةِ، وتحلِّيه بالأخلاق الجميلة، وهي كلُّها ترجع إلى أصول الإيمان أو أعمال القلوب[(٢)].

---

(١) مسلم: (٢٦١).
(٢) كذا في الأصل، ولعل الصواب: «إلى أصول الإيمان وأعمال القلوب».

* **والنوع الثاني**: ما يعود إلى تطهير الظاهر ونظافته، ودفع الأوساخ والأقذار عنه؛ وهي هذه العشرة، وهي من محاسن الدين الإسلامي؛ إذ هي كلُّها تنظيفٌ للأعضاء، وتكميل لها؛ لتتمَّ صحتها، وتكون مستعِدَّةً لكل ما يُراد منها.

فأما المضمضة والاستنشاق: فإنهما مشروعان في طهارة الحدث الأصغر والأكبر بالاتفاق، وهما فرضان فيهما على الصحيح، ولا يخفَى ما فيهما من تطهير الفم والأنف وتنظيفهما؛ لأن الفم والأنف تتوارد عليهما كثيرٌ مِنَ الأوساخِ والأبخرةِ ونحوها، وهو مُضطَرٌّ إلى ذلك وإزالته، وكذلك السواك يطهر الفم، فهو: **(مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلَّربِّ)**؛ ولهذا يُشرع كلَّ وقت، ويتأكد عند الوضوءِ والصلاةِ والانتباهِ من النوم، وتغير الفم، وصُفرة الأسنان، ونحوها.

وأما قص الشارب أو حَفُّهُ حتى تبدُوَ الشَّفَة: فلِمَا في ذلك مِنَ النظافة والتحرز مما يخرج من الأنف، فإن شعر الشارب إذا تدلى على الشَّفَة، باشر به ما يتناوله من مأكول ومشروب، مع تشويه الخِلقة بوفرته، وإِنِ استحسنه مَن لا يُعبأ به، وهذا بخلاف اللحية؛ فإن الله جعلها وقارًا للرجل وجمالًا له، ولهذا يبقى جمالُه في حال كِبَره بوجود شعر اللحية، واعتبِرْ ذلك بمن يعصي الرسولَ ﷺ فيحلقها، كيف يبقى وجهه مشوهًا قد ذهبت محاسنه! وخصوصًا وقتَ الكِبَرِ، فيكون كالمرأة العجوز إذا وصلت إلى هذه السن، ذهبت محاسنُها، ولو كانت من أجمل النساء، وهذا محسوسٌ، ولكن العوائد والتقليد الأعمى يوجب استحسان القبيح واستقباح الحسن.

وأما قصُّ الأَظفار ونَتْف الإِبْطِ وغسل البراجم ـ وهي مطاوي اليدين التي تجتمع فيها الأوساخ ـ فلها من التنظيف وإزالة المؤذيات ما لا يمكن جحدُه، وكذلك حلق العانة.

وأما الاستنجاء ـ وهو إزالة الخارج من السبيلين بماء وحجر[(١)] ـ فهو لازمٌ وشرط من شروط الطهارة:

فعلمت أن هذه الأشياء كلَّها تُكمِّل ظاهرَ بدن الإنسان وتُطَهِّره وتنظفه، وتدفع عنه الأشياء الضارَّةَ والمستقبَحةَ، والنظافة من الإيمان.

والمقصود: أن الفطرة هي شاملةٌ لجميع الشريعة، باطِنِها وظاهِرِها؛ لأنها تنقِّي الباطن من الأخلاق الرذيلة، وتُحَلِّيهِ بالأخلاق الجميلة التي ترجع إلى عقائد الإيمان والتوحيد، والإخلاص لله والإنابة إليه، وتنقِّي الظاهر من الأنجاس والأوساخ وأسبابها، وتطهِّره الطهارةَ الحسِّيَّة والطهارةَ المعنويةَ، ولهذا قال ﷺ: (**الطَّهُورُ شَطْرُ الإِيمَانِ**)[(٢)]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

فالشريعة كلُّها طهارة وزَكاءٌ، وتنمية وتكميل، وحثٌّ على معالي الأمور، ونَهْيٌ عن سَفْسَافِهَا، والله أعلم.

(١) كذا في الأصل، ولعل الأقرب: «بماء أو حجر».
(٢) مسلم: (٢٢٣).

الحَدِيثُ الثَّانِي وَالعِشْرُونَ

عن أبي سعيد الخُدريِّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: (المَاءُ طَهُورٌ، لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ)، رواه أحمد والترمذي وأبو داود والنسائي[1].

هذا الحديث الصحيح يدلُّ على أصلٍ جامعٍ؛ وهو أن الماء؛ أي: جميع المياه النابعةِ من الأرض، والنازلةِ من السماء الباقيةِ على خِلْقَتها، أو المتغيرة بمقرِّها أو ممرِّها، أو بما يُلقى فيها من الطاهرات ولو تغيُّرًا كثيرًا ـ: طاهرةٌ تُستعمل في الطهارة وغيرها، ولا يُستثنى من هذا الكلام الجامع إلا الماءُ المتغيِّر لونُه أو طعمُه أو ريحُه بالنجاسة؛ كما في بعض ألفاظ هذا الحديث.

وقدِ اتفقَ العلماء على نجاسة الماء المتغير بالنجاسة؛ واستدل عليه الإمام أحمد رضي الله عنه وغيره بقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتۡ عَلَيۡكُمُ ٱلۡمَيۡتَةُ وَٱلدَّمُ...﴾ إلى آخرِ الآيةِ [المائدة: ٣]؛ يعني: ومتى ظهرت أوصاف هذه الأشياء المحرَّمة في الماء، صار نجسًا خبيثًا.

وهذا الحديث وغيره يدل على أن الماء المتغير بالطاهرات طَهورٌ، وعلى أن ما خلت به المرأة لا يُمنع منه مطلقًا، وعلى طَهوريَّة ما غُمِسَتْ فيه يدُ القائم من نومِ الليل، وإنما يُنهى القائمُ من النوم عن غمسها حتى

(١) أحمد: (١١٣٥٧)، الترمذي: (٦٦)، أبو داود: (٦٦)، النسائي: (٣٢٦)، وقال الترمذي: حديث حسن.

يغسِلَها ثلاثًا، وأما المنع من الماء، فلا يدل الحديث عليه.

المقصود: أن هذا الحديث يدل على أن الماء **قسمان**:

- **نَجِسٌ**: وهو ما تغيَّر أحدُ أوصافِهِ بالنجاسة، قليلًا كان أو كثيرًا.
- **وطَهُورٌ**: وهو ما ليس كذلك، وأن إثبات نوع ثالث ـ لا طَهور ولا نجس، بل طاهر غير مطهر ـ ليس عليه دليلٌ شرعيٌّ، فيبقى على أصل الطهورية.

ويؤيد هذا العمومَ قولُه تعالى: ﴿فَلَمْ تَجِدُواْ مَآءً فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: ٦]، وهذا عامٌّ في كل ماء؛ لأنه نَكِرة في سياق النفي؛ فيشمل كلَّ ماء، خرج منه الماء النجس؛ للإجماع عليه.

ودل هذا الحديثُ أيضًا: أن الأصل الطهارة في المياه، وكذلك في غيرها؛ فمتى حَصَلَ الشكُّ في شيء منها؛ هل وُجد فيه سببُ التنجيسِ أم لا، **فالأصلُ الطهارةُ**.

الحَدِيثُ الثَّالِثُ والعِشْرُونَ

عن أبي قتادةَ ﵁ قال: قال رسول الله ﷺ في الهِرَّة: (**إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ؛ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَّافِينَ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَّافَاتُ**)، رواه مالك وأحمد وأهل السنن الأربع[(١)].

هذا الحديث محتوٍ على أصلَين:

* **أحدهما**: أن المشقة تجلب التيسير، وذلك أصلٌ كبير من أصول الشريعة؛ من جملته: أن هذه الأشياءَ التي يشقُّ التحرُّز منها طاهرةٌ، لا يجب غسل ما باشرت بفِيها أو يَدِها أو رِجْلِها؛ لأنه علَّل ذلك **بقوله**: (**إِنَّهَا مِنَ الطَّوَّافِينَ عَلَيْكُمْ والطَّوَّافَاتُ**)، كما أباح الاستجمار في محلِّ الخارج من السبيلين، ومسح ما أصابته النجاسة منَ النعلَينِ والخفَّينِ، وأسفل الثوب، وعُفِيَ عن يسيرِ طينِ الشوارع النَّجِس، وأُبيحَ الدمُ الباقي في اللحم والعروق بعد الدم المسفوح، وأُبيح ما أصابه فمُ الكلبِ مِنَ الصيدِ، وما أشبه ذلك مما يجمعه عِلَّةٌ واحدةٌ؛ وهي المشقة.

* **الثاني**: أن الهِرَّةَ وما دونها في الخِلقْة ـ كالفأرة ونحوها ـ طاهرةٌ

(١) أبو داود: (٧٥)، الترمذي: (٩٢)، النسائي: (٦٨) وقد صححه الإمام مالك، كما قال الحاكم: (١/ ٢٦٤)، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح»، وصححه ابن خزيمة: (١٠٤)، وابن حبان: (١٢٩٩) وغيرهم.
تنبيه: بعض المصادر تقتصر على ذكر الطوافات، وبعضها يعطف بـ(أو) فيقول: «الطَّوَّافِينَ أَوِ الطَّوَّافَاتِ».

في الحياة، لا ينجسُ ما باشرته من طعام وشراب وثياب وغيرها.

ولذلك قال أصحابنا: **الحيوانات أقسام خمسة:**

أحدها: نجِس ـ حيًّا وميتًا ـ في ذاته وأجزائه وفَضَلاته؛ وذلك كالكلاب والسِّباع كلها، والخنزير ونحوها.

الثاني: ما كان طاهرًا في الحياة، نَجِسًا بعدَ المماتِ؛ وذلك كالهِرة وما دونها في الخلقة، ولا تُحِلُّه الذَّكَاةُ ولا غيرها.

الثالث: ما كان طاهرًا في الحياة وبعد الممات، ولكنه لا يَحِلُّ أكلُه؛ وذلك كالحشراتِ التي لا دمَ لها سائلٌ.

الرابع: ما كان طاهرًا في الحياة وبعدَ الذَّكاة، وذلك كالحيوانات المباحِ أكلُها؛ كبهيمة الأنعام ونحوها.

الخامس: ما كان طاهرًا في الحياة وبعد الممات، ذُكِّيَ أو لم يُذَكَّ ـ وهو حلال ـ وذلك كحيوانات البحر كلِّها والجراد.

واستدل كثير من أهل العلم بقوله ﷺ: **(إِنَّهَا مِنَ الطَّوَّافِينَ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَّافَاتِ)** بطهارة الصِّبيان، وطهارة أفواههم، ولو بعدما أصابتها النجاسة، وكذلك طهارة ريقِ الحمار والبغل وعَرَقه وشعره، وأين مشقَّة الهِرِّ من مشقة الحمار والبغل؟!

ويدل عليه: أنه ﷺ كان يركبهما هو وأصحابه، ولم يكونوا يتوَقَّوْن منها ما ذكرنا، **وهذا هو الصواب**.

وأما قوله ﷺ في لحوم الحُمُر يومَ خيبر: **(إِنَّهَا رِجْسٌ)**[(١)]؛ **أي**: لحمها رِجْسٌ نَجِسٌ حَرامٌ أكلُه، وأما ريقُها وَعَرَقُها وشَعْرها؛ فلم ينْهَ عنه، ولم يتوقَّه ﷺ.

وأما الكلاب: فإنه ﷺ أمر بغسل ما وَلَغت فيه سبعَ مرات، إحداهنَّ بالتراب.

(١) البخاري: (٣٩٦٢)، مسلم: (١٩٤٠).

الحَدِيثُ الرَّابِعُ والعِشْرُونَ

عن أبي هريرة ﵁ قال: قال رسول الله ﷺ: **(الصَّلَوَاتُ الخَمْسُ، وَالجُمُعَةُ إِلَى الجُمُعَةِ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ، مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتُنِبَتِ الكَبَائِرُ)**، رواه مسلم[(١)].

هذا الحديث يدل على عظيم فضل الله وكرمه، بتفضيله هذه العباداتِ الثلاث العظيمة، وأن لها عند الله المنزلةَ العاليةَ، وثمراتها لا تعد ولا تحصى.

فمن ثمراتها: أن الله جعلها مكمِّلةً لدين العبد وإسلامه، وأنها منمِّيةٌ للإيمان، مسقية لشجرته؛ فإن الله غرس شجرة الإيمان في قلوب المؤمنين بحَسَبِ إيمانهم، وقدَّر من ألطافه وفضله من الواجبات والسنن ما يسقي هذه الشجرةَ ويُنَمِّيها، ويدفع عنها الآفات، حتى تَكمُلَ وتُؤتِيَ أُكُلَها كلَّ حين بإذن ربها، وجعلها تنفي عنها الآفات.

فالذنوب ضررُها عظيم، وتنقيصها للإيمان معلوم.

فهذه الفرائض الثلاث، إذا تجنَّب العبد كبائرَ الذنوب، غُفرت بها الصغائر والخطيئات، وهي من أعظم ما يدخل في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْحَسَنَٰتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ [هود: ١١٤]، كما أن الله جعل من لطفه تجنُّبَ

(١) مسلم: (٢٣٣).

الكبائر سببًا لتكفير الصغائر؛ قال تعالى: ﴿إِن تَجۡتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنۡهَوۡنَ عَنۡهُ نُكَفِّرۡ عَنكُمۡ سَيِّـَٔاتِكُمۡ وَنُدۡخِلۡكُم مُّدۡخَلٗا كَرِيمٗا﴾ [النساء: ٣١].

أما الكبائر، فلا بد لها من توبة.

وعُلم من هذا الحديث: أن كلَّ نصٍّ جاء فيه تكفير بعض الأعمال الصالحة للسيئات، أن المراد الصغائر؛ لأن هذه العباداتِ الكبارَ إذا كانت لا تُكفَّر بها الكبائرُ، فكيف بما دونها؟!

والحديث صريح بأن الذنوب قسمان: كبائرُ، وصغائرُ.

وقد كَثُرَ كلامُ الناس في تعريف الفرق بين الصغائر والكبائر، وأحسنُ ما قيل: أن الكبيرة ما رُتِّب عليه حدٌّ في الدنيا، أو تُوُعِّدَ عليه بالآخرة، أو لُعِن صاحبه، أو رُتِّب عَليه غضبٌ ونحوه، والصغائر ما عدا ذلك.

أو يقال: **الكبائر**: ما كان تحريمُه تحريمَ المقاصدِ، **والصغائر**: ما حرم تحريمَ الوسائلِ؛ **فالوسائلُ**: كالنظرة المحرمة مع الخلوة بالأجنبية، **والكبيرةُ**: نفسُ الزنى، وكربا الفضل مع ربا النسيئة، ونحو ذلك، والله أعلم.

الحَدِيثُ الخَامِسُ وَالعِشْرُونَ

عن مالك بن الحُوَيْرِثِ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي، وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ؛ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ، وَلْيَؤُمَّكُمْ أَكْبَرُكُمْ). متفق عليه[(١)].

هذا الحديث احتوى على ثلاث جُمَل، أولها أعظمها:

الجملة الأولى: قوله: (إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ، فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ) مشروعيةُ الأذانِ[(٢)] ووجوبه؛ للأمر به، وكونُهُ بعدَ دخولِ الوقتِ، ويُستثنى من ذلك صلاة الفجر؛ فإنه ﷺ قال: (إِنَّ بِلالًا يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ؛ فَإِنَّه لا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ: أَصْبَحْتَ، أَصْبَحْتَ)[(٣)]، وأن الأذان فرضُ كفاية لا فَرضُ عينٍ؛ لأن الأمر من الشارع إن خُوطِبَ به كلُّ شخصٍ مكلَّفٍ، وطُلِبَ حصوله منه، فهو فرض عين، وإن طُلِب حصولُه فقط، بقطع النظر عن الأعيان؛ فهو فرض كفاية، وهنا قال: (فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ)، وألفاظ الأذان معروفة.

وينبغي أن يكون المؤذن: صَيِّتًا أمينًا، عالِمًا بالوقتِ، متحرِّيًا له؛ لأنه أعظمُ لحصولِ المقصودِ، ويكفي مَن يحصلُ به الإعلامُ غالبًا.

---

(١) البخاري: (٦٠٥)، مسلم: (٦٧٤).
(٢) كذا في الأصل، ولعلها: «فيه مشروعية الأذان».
(٣) البخاري: (٥٩٢)، مسلم: (١٠٩٢).

والحديث يدل على وجوب الأذان في الحضر والسفر، والإقامةُ من تمام الأذان؛ **لأن الأذان**: الإعلامُ بدخول الوقت للصلاة، و**الإقامةَ**: الإعلامُ بالقيام إليها.

وقد وردتِ النصوصُ الكثيرة بفضله، وكثرةِ ثوابه، واستحبابِ إجابته، وأن يقول المجيب مثلَ ما يقول، إلا إذا قال: (**حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الفَلَاحِ**)، فيقول كلمة الاستعانة بالله على ما دُعِيَ إليه من الصلاة والفلاح، الذي هو الخير كلُّه: (**لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ**)، ثم يصلي على النبيِّ ﷺ ويقول: (**اللَّهُمَّ رَبَّ هَـٰذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ، وَالصَّلَاةِ القَائِمَةِ، آتِ مُحَمَّدًا الوَسِيلَةَ وَالفَضِيلَةَ، وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدتَّهُ**). ثم يدعو لنفسه؛ لأنه من مواطن الإجابة التي ينبغي للداعي قصدُها.

الجملة الثانية: **قوله**: (وَلْيَؤُمَّكُمْ أَكْبَرُكُمْ): فيه: وجوبُ صلاة الجماعة، وأنَّ أقلَّها إمامٌ ومأموم، وأن الأَوْلى بالإمامة أقوَمُهم بمقصود الإمامة؛ كما ثبت في الصحيح: (**يَؤُمُّ القَوْمَ أَقْرَؤُهُمْ لِكِتَابِ اللهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي القِرَاءَةِ سَوَاءً، فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً، فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً أَوْ إِسْلامًا**)(١)، فإذا كانوا متقاربين ـ كما في هذا الحديث ـ كان الأَوْلى منهما أكبرَهما؛ فإنَّ تقديم الأكبر مشروعٌ في كلِّ أمر طُلب فيه الترتيبُ، إذا لم يكن للصغير مزيدُ فضلٍ؛ لقوله ﷺ: (**كَبِّرْ كَبِّرْ**)(٢).

وإذا ترتَّبَتِ الصلاةُ بإمام ومأموم، فإنما جُعل الإمام ليُؤتَمَّ به؛ فإذا كبَّر كبَّرَ مَنْ وراءَه، وإذا ركع، وسجد ورفع؛ تبِعَه مَن بعدَه، ويُنهى عن موافقته في أفعال الصلاة، وأمَّا مسابقتُه، والتقدُّمُ عليه في ركوعٍ أو سجودٍ، أو خفضٍ أو رفعٍ؛ فإن ذلك حرام، مُبطِل للصلاة،

---

(١) مسلم: (٦٧٣).
(٢) البخاري: (٣٠٠٢)، مسلم: (١٦٦٩).

فيُؤمَر المأمومون بالاقتداء بإمامهم، ويُنْهَوْن عن الموافقة والمسابقة والتخلُّف الكثير.

فإن كانوا اثنين فأكثر، فالأفضلُ أن يَصُفُّوا خَلْفَهُ، ويجوز عن يمينه، أو عن جانبيه، والرجل الواحد يصُفُّ عن يمين الإمام، والمرأة خَلفَ الرَّجُلِ، أوِ الرجالِ، تقف وحدها، إلا إذا كان معها نساءٌ، فيَكُنَّ كالرجال في وجوب المُصافَّة، وإن وقف الرجل الواحد خلف الإمام أو خلف الصف لغير عذر، بطلَت صلاته.

وعلى الإمام تحصيلُ مقصودِ الإمامةِ؛ من الجهر بالتكبير في الانتقالات والتسميع، ومن الجهر في القراءة في الصلاة الجهرية، وعليه مراعاةُ المأمومِينَ في التقدُّمِ والتأخُّرِ، والتخفيفِ مع الإتمام.

الجملة الثالثة: ـ وهي الأُولى في هذا الحديث ـ **قولُه**: (**صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي**) وهذا تعليم منه ﷺ بالقول والفعل؛ كما فعل ذلك في الحجِّ؛ حيث يقوم بأداء المناسك، ويقول للناس: (**خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ**)[1].

وهذه الجملة تأتي على جميع ما كان يفعله ويقوله ويأمر به في الصلاة؛ وذلك بأن يستكمل العبدُ جميعَ شروط الصلاة، ثم يقوم إلى صلاته ويستقبل القبلة، ناويًا الصلاةَ المعنية بقلبه، ويقول: (**اللهُ أكبر**)، ثم يستفتح ويتعوَّذ بما ثبت عن النبي ﷺ من أنواع الاستفتاحات والتعوُّذات، ويقرأ: (**بسم الله الرحمٰن الرحيم**)، ثم يقرأ الفاتحة، وسورةً طويلة في صلاة الفجر، وقصيرةً في صلاة المغرب، وبين ذلك في بقية الصلوات، ثم يركع مكبِّرًا، رافعًا يديه حَذْوَ منكِبيه في ركوعه وفي رفعه

---

(١) أخرجه مسلم بلفظ: «لتأخذوا»، والنسائي: (٣٠٦٢)، واللفظ الذي ذكره المصنف هو لفظ البيهقي: (٩٣٠٧).

منه كلَّ ركعة، وعند تكبيرة الإحرام، وإذا قام منَ التشهُّدِ الأولِ ـ على الصحيح ـ في الصلاة الرباعية والثلاثية، ويقول: **(سُبْحَانَ رَبِّيَ العَظِيمِ)** مرةً واجبةً، وأقلُّ الكمال: ثلاث مرات فأكثر، وكذلك تسبيح السجود؛ قول: **(سُبْحَانَ رَبِّي الأَعْلَى)**، ثم يرفع رأسه قائلًا ـ إمامٌ ومنفردٌ ـ: **(سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الحَمْدُ، حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ)**، وكذلك المأموم، إلا أنه لا يقول: **(سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ)**، ثم يكبر ويسجد على سبعة أعضاء: القدمين، والركبتين، والكفين، والجبهة مع الأنف، ويمكِّنها من الأرض، ويجافيها، ولا يبسُط ذراعيه انبساطَ الكلب، ثم يرفع مكبرًا، ويجلس مفترشًا جالسًا على رجله اليسرى، ناصبًا رجله اليمنى، موجِّهًا أصابعَها إلى القبلة، والصلاة جلوسُها كلُّه افتراش، إلا في التشهد الأخير، فإنه ينبغي له أن يتورَّك؛ فيقعد على الأرض، ويُخرِجُ رجله اليسرى عن يمينه ـ ويقول بين السجدتين: **(رَبِّ اغْفِرْ لِي، رَبِّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي، وَاهْدِنِي، وَارْزُقْنِي، وَاجْبُرْنِي)**، ثم يسجد الثانية كالأولى، وهكذا يفعل في كلِّ ركعة، وعليه أن يطمئنَّ في كل رفع وخفض، وركوع وسجود، وقيام وقعود، ثم يتشهد، فيقول: **(التَّحِيَّاتُ للهِ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ)**، ثم: **(أَشْهَدُ أَن لَّا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ)**.

هذا التشهد الأول، ثم يقوم ـ إن كانت رُبَاعِيَّةً أو ثلاثيةً ـ ويصلي بقيتَها بالفاتحة وحدَها، وإن كان في التشهد الذي يليه السلام قال: **(اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ المَحْيَا وَالمَمَاتِ، وَمِنْ فِتْنَةِ المَسِيحِ الدَّجَّالِ)**.

ويدعو بما أَحَبَّ، ثم يسلم، ويذكر الله بما ورد؛ فجميع الوارد عن النبي ﷺ في الصلاة مِنْ فعلِه وقولِه وتعليمه وإرشاده؛ فإنه داخلٌ في قوله: (**صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي**)، وهو مأمورٌ به أمرَ إيجابٍ أوِ استحبابٍ، بِحَسَبِ الدَّلالةِ.

فما كان من أجزائها لا يسقط سهوًا ولا جهلًا ولا عمدًا قيل له: رُكنٌ؛ كتكبيرة الإحرام، وقراءة الفاتحة، والتشهُّدِ الأخيرِ، والسلامِ، وكالقيام، والركوع، والسجود، والاعتدال عنها.

وما كان يسقط سهوًا ويَجْبُرُهُ سجودُ السهوِ قيل له: واجبٌ؛ كالتشهُّدِ الأولِ، والجلوسِ له، والتكبيرات غيرَ تكبيرة الإحرام، وقولِ: (**سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ**) للإمام والمنفرد، وقول: (**رَبَّنَا وَلَكَ الحَمْدُ**) لكلِّ مصلٍّ، وقول: (**سُبْحَانَ رَبِّي العَظِيم**) مرةً في الركوع، و(**سُبْحَانَ رَبِّيَ الأَعْلَى**) مرةً في السجود، وقول: (**رَبِّ اغْفِرْ لِي**) بين السجدتين.

وما سوى ذلك، فإنه مِن مكمِّلاتها ومستحَبَّاتها، وخصوصًا روح الصلاة ولُبُّها، **وهو**: حُضورُ القلبِ فيها، وتدبُّرُ ما يقوله من قراءةٍ وذِكرٍ ودعاء، وما يفعله من قيام وقعود، وركوع وسجود، والخضوع لله، والخشوع فيها لله.

وممَّا يدخل في ذلك: تجنُّب ما نهى عنه ﷺ في الصلاة؛ كالضحك، والكلام، وكثرة الحركة المتتابعة لغير ضرورة؛ فإن الصلاة لا تتم إلا بوجود شروطها وأركانها وواجباتها، وانتفاء مبطلاتها التي ترجع إلى أمرين: إما إخلالٌ بلازمٍ، أو فعلُ ممنوعٍ فيها، كالكلام ونحوه.

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالعِشْرُونَ

عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (**أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الأَنْبِيَاءِ قَبْلِي: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لِيَ الأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا وَطَهُورًا؛ فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ، فَلْيُصَلِّ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الغَنَائِمُ، وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً**)، متفق عليه[(١)].

فُضِّل نَبيُّنا محمدٌ ﷺ بفضائِلَ كثيرةٍ، فاق فيها جميع الأنبياء، فكلُّ خَصلة حميدةٍ ترجع إلى العلوم النافعة، والمعارف الصحيحة، والعمل الصالح؛ فلنبيِّنا منها أعلاها وأفضلُها وأكملُها، ولهذا لَمَّا ذكر الله أعيان الأنبياء الكرام، قال لنبيه: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُۖ فَبِهُدَىٰهُمُ ٱقۡتَدِهۡۗ﴾ [الأنعام: ٩٠]، **وهُداهم**: هو ما كانوا عليه مِنَ الفضائلِ الظاهرةِ والباطنةِ.

وقد تَمَّمَ ﷺ ما أمر به، وفاق جميع الخلق، وكذلك خصَّ الله نبيَّنا بخصائصَ لم يشاركْه فيها أحدٌ مِنَ الأنبياءِ؛ **منها: هذه الخمس التي عادت على أمته بكل خير وبركة ونفع.**

إحداها: أنه نُصِرَ بالرعب مسيرةَ شهرٍ، وهذا نصرٌ ربانيٌّ، وجندٌ مِنَ السماء يعين الله به رسولَه وأمته المتَّبِعِينَ لهَدْيِهِ، فمتى كان عدوُّه عنه

(١) البخاري: (٤٢٧) واللفظ له، مسلم: (٥٢١).

مسافةَ شهرٍ فأقلَّ؛ فإنه مرعوبٌ منه، وإذا أراد الله نصر أحدٍ، ألقى في قلوب أعدائه الرعبَ؛ قال تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلرُّعْبَ بِمَآ أَشْرَكُواْ بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا﴾ [آل عمران: ١٥١]، وألقى في قلوب المؤمنين مِنَ القوَّةِ والثباتِ، والسكينةِ والطمأنينةِ ما هو من أعظَمِ أسبابِ النصرِ، فالله تعالى وَعَدَ نبيَّنا وأمتَه بالنصر العظيم، وأن يعينَهم بأسبابٍ أرشدهم إليها؛ كالاجتماع والائتلاف، والصبر، والاستعداد للأعداء بكل مُستَطَاعٍ مِنَ القوة، إلى غير ذلك منَ الإرشاداتِ الحكيمةِ، وسَاعَدَهُم بهذا النصر، وقد فعل تبارك وتعالى؛ كما هو معروف من حال نبينا والمتَّبعين له من خلفائه الراشدين والملوك الصالحين، تَمَّ لهم من النصر والعز العظيم في أسرع وقت ما لم يَتِمَّ لغيرهم.

الثانية: **قوله**: (وَجُعِلَتْ لِيَ الأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا وَطَهُورًا)، وحقق ذلك **بقوله**: (فَأَيْنَمَا أَدْرَكَتْ أَحَدًا مِنْ أُمَّتِي الصَّلَاةُ، فَعِنْدَهُ مَسْجِدُهُ وَطَهُورُهُ)[(١)]، فجميع بقاع الأرض مسجدٌ يصلَّى فيها من غير استثناء، إلا ما نصَّ الشارع على المنع منه، وقد ثبت النهي عَنِ الصلاةِ في المقبرَةِ والحَمَّامِ، وأعطانِ الإبلِ، وكذلك الموضعُ المغصوبُ والنَّجِسُ؛ لاشتراط الطهارة لبدن المصلي وثوبه وبُقعته.

وكذلك من عدم الماء أو ضَرَّه استعماله؛ فله العدولُ إلى التيمُّم بجميع ما تصاعد على وجه الأرض ـ سواء التراب الذي له غبار أو غيره ـ كما هو صريحُ هذا الحديث، مع قوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا فَٱمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ﴾ [المائدة: ٦]؛ **فإن الصعيد**: كل ما تصاعد على وجه الأرض من جميع أجزائها.

(١) هذا لفظ أحمد: (٢٢١٣٧) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، وهو بنحوه في الصحيحين من حديث جابر رضي الله عنه: البخاري: (٣٣٥)، مسلم: (٥٢١).

ويدل على أن التيمُّمَ على الوجه واليدين ينوب مَنابَ طهارة الماء، ويُفعَلُ به ـ من الصلاةِ والطوافِ ومسِّ المصحفِ وغيرِ ذلك ـ ما يُفعَلُ بطهارة الماء، والشارع أناب التراب مَنابَ الماء عند تعذُّر استعماله؛ فيدلُّ ذلك على أنه إذا تطهر بالتراب، ولم ينتقض وُضُوؤه، لم يبطُل تيمُّمُهُ بخروج الوقت ولا بدخوله، وأنه إذا نوى التيمُّمَ للنفل، استباح به الفرض؛ كطهارة الماء، وأن حكمَه حكمُ الماء في كل الأحكام في حالة التعذر.

الثالثة: (**وَأُحِلَّتْ لِيَ الغَنَائِمُ، وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي**)؛ وذلك لكرامته على ربِّه، وكرامةِ أُمَّتِهِ وفَضْلِهم، وكمالِ إخلاصِهم، فأَحَلَّها لهم، ولم يَنْقُص من أجر جهادهم شيءٌ، وحَصَلَ بها لهذه الأمَّةِ من سَعَة الأرزاق، وكثرة الخيرات، والاستعانة على أمور الدين والدنيا شيءٌ لا يمكن عَدُّهُ؛ ولهذا قال ﷺ: (**وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْحِي**)[(١)]، أَمَّا مَن قَبْلَنا مِنَ الأُمَم، فإن جهادَهم قليلٌ بالنسبة لهذه الأمة، وهم دون هذه الأمة بقوة الإيمان والإخلاص، **فمِن رحمتِهِ بهم أنه مَنَعَهُمْ مِنَ الغنائمِ؛ لِئَلَّا يُخِلَّ بإخلاصهم**، والله أعلم.

الرابعة: **قوله**: (**وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ**): وهي الشفاعة العظمى التي يعتذر عنها كبارُ الرُّسُل، وينتدب لها محمد ﷺ فيُشَفِّعُهُ اللهُ في الخلقِ، ويحصل له المقامُ المحمودُ الذي يحمَدُه فيه الأوَّلون والآخِرُونَ، وأهلُ السماواتِ والأرضِ، وتنال أمتُه من هذه الشفاعة الحظَّ الأوفَرَ، والنصيبَ الأكمَلَ، ويشفع لهم شفاعة خاصَّةً، فيشفِّعُهُ اللهُ تعالى، وقد قال ﷺ: (**لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ قَدْ تَعَجَّلَهَا، وَقَدْ خَبَّأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي، فَهِيَ نَائِلَةٌ ـ إِنْ شَاءَ اللهُ ـ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ باللهِ شَيْئًا**)[(٢)]، وقال: (**أَسْعَدُ**

---

(١) أحمد: (٥١١٤)، وقد علقه البخاري: (٤/ ٤٠)، وأصله عند أبي داود: (٤٠٣١) وجوَّد إسناده ابن تيمية كما في «الفتاوى»: (٢٥/ ٣٣١).

(٢) البخاري: (٥٩٤٥)، مسلم: (١٩٩)، واللفظ له.

النَّاسِ بِشَفَاعَتِي: مَنْ قَالَ: لَا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ)[(١)].

الخامسة: **قوله**: (**وَكَانَ النَّبِيُّ**)؛ **أي**: جِنسُ الأنبياءِ (**يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً**)؛ وذلك لكمال شريعته وعمومها وسَعَتِهَا، واشتمالِها على الصلاح المطلق، وأنها صالحةٌ لكل زمان ومكان، ولا يتمُّ الصلاحُ إلا بها؛ وقد أَسَّسَتْ للبشرِ أُصُولًا عظيمةً، متى اعتبروها، صَلَحَتْ لهم دنياهم، كما صلح لهم دينهم.

---

(١) البخاري: (٩٩).

الحَدِيثُ السَّابِعُ والعِشْرُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: (**أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ: صِيَام ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَكْعَتَيِ الضُّحَى، وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ**)، متفق عليه[(١)].

وصيتُهُ ﷺ وخطابُه لواحد من أُمَّتِهِ خطابٌ للأُمَّةِ كُلِّهَا، ما لم يَدُلَّ دليلٌ على الخصوصية.

فهذه الوصايا الثلاث، من آكَدِ نوافل الصلاة والصيام:

* **أما صيامُ ثلاثة أيام من كل شهر**: فإنه ورد أنه يعدِل صيامَ السنةِ؛ لأن الحسنةَ بعَشْرِ أمثالِها، وصيامُ الثلاثة من كل شهر يَعْدِلُ صيامَ الشهر كلِّه، **والشريعةُ مَبناها على اليُسر والسهولة**، وجانِب الفضل فيها غالب، وهذا العمل يَسِيرٌ على مَن يَسَّرَهُ الله عليه، لا يَشُقُّ على الإنسان ولا يمنعه القيامَ بشيءٍ من مهماته، ومع ذلك، ففي هذا الفضل العظيم؛ لأن العمل كُلَّمَا كان أطوَعَ للربِّ وأنفعَ للعبد؛ كان أفضلَ مما ليس كذلك، وقد ثَبَتَ الحثُّ على تخصيص ستةٍ من شوالٍ، وصيامِ يومِ عرفةَ، والتاسعِ والعاشرِ مِنَ المُحَرَّمِ، والاثنينِ والخميسِ.

* **وأما صلاة الضُّحَى**: فإنه قد تكاثَرَتِ الأحاديثُ الصحيحةُ في فَضلِها، واختَلَفَ العلماءُ في استحباب مُدَاوَمَتِها، أو أن يغِبَّ بها

(١) البخاري: (١٨٨٠)، مسلم: (٧٢١).

الإنسان[١]، **والصحيح**: أنه تُستحَبُّ المُداومةُ عليها؛ لهذا الحديث وغيرِه، إلا لمن له عادةٌ من صلاة الليل، فإذا تَرَكَهَا أحيانًا، فلا بأس، وقد أخبر ﷺ أنه: (**يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ آدَمِيٍّ كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ صَدَقَةً، فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ المُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَيُجْزِئُ عَنْ ذٰلِك رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى**)[٢]، قال العلماء: أقلُّ صلاة الضحى ركعتان، وأكثرها ثمان، ووقتُها من ارتفاع الشمس قَيْدَ رمحٍ إلى قُبيل الزوال.

* **وأما الوتر**: فإنه سُنَّة مؤكَّدة؛ حثَّ عليه ﷺ وداوَمَ عليه حَضَرًا وسَفَرًا.

وأقلُّه ركعةٌ واحدة، وإن شاء بثلاثٍ، أو خمسٍ، أو سبعٍ، أو تسعٍ، أو إحدى عَشْرَةَ رَكْعَةً، وله أن يَسْرُدَها بسلامٍ واحدٍ، وأن يسلِّمَ من كل ركعتين.

ووقت الوتر: من صلاة العشاء الآخرة إلى طلوع الفجر، والأفضلُ آخِرَ الليل لمن طمع أن يقوم آخِرَهُ، وإلا أَوْتَرَ أوَّلَه؛ كما في هذا الحديث.

---

(١) أي: يفعلها غِبًّا، كل يومين مرة، **والغِبُّ**: هو أن ترد الإبلُ الماء يومًا وتدَعَهُ يومًا. **انظر**: النهاية، مادة: (رجل).

(٢) مسلم: (٧٢٠). بلفظ: «عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِن أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ».

الحَدِيثُ الثَّامِنُ وَالعِشْرُونَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **(إنَّ الدِّينَ يُسْرٌ، وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ؛ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا، وَاسْتَعِينُوا بِالغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ، وَشَيءٍ مِنَ الدُّلْجَةِ)**، متفقٌ عليه[1].

وفي لفظٍ: **(وَالقَصْدَ القَصْدَ تَبْلُغُوا)**[2].

ما أَعْظَمَ هذا الحَدِيثَ، وأجمَعَهُ للخيرِ والوصايا النافعة، والأصول الجامعة! فأسَّس[3] ﷺ في أوله هذا الأصلَ الكبيرَ، **فقال**: (**إنَّ الدِّينَ يُسْرٌ**)؛ **أي**: مُيَسَّرٌ مُسَهَّلٌ في عقائده وأخلاقه وأعماله، وفي أفعاله وتُرُوكِهِ؛ فإن عقائده ـ التي ترجع إلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخِرِ والقَدَرِ خَيرِهِ وَشَرِّهِ ـ: هي العقائدُ الصحيحة التي تطمئن لها القلوب، وتوصِل مُعتقدِيها إلى أجلِّ غايةٍ وأفضلِ مطلوبٍ، وأخلاقُهُ وأعمالُه أكمَلُ الأخلاقِ، وأصلَحُ الأعمالِ؛ بها صلاحُ الدين والدنيا والآخرة، وبفواتها يفوت الصلاحُ كُلُّه، وهي كُلُّها مُيَسَّرة مُسهَّلة، كلُّ مكلَّف يرى نفسَهُ قادرًا عليها؛ لا تَشُقُّ عليه ولا تكلِّفه، عقائدُه صحيحةٌ بسيطةٌ، تقبلها العقولُ السليمةُ، والفِطَرُ المستقيمةُ، وفرائضُهُ أسهَلُ شيءٍ.

---

(١) البخاري: (٣٩).
(٢) البخاري: (٦٠٩٨).
(٣) كذا في الأصل، ولعلها: «فقد أسس».

• **أما الصلوات الخمس**: فإنها تتكرر كلَّ يوم وليلة خمسَ مرات في أوقاتٍ مناسبةٍ لها، وتَمَّمَ سهولتَها بإيجاب الجماعة والاجتماع لها؛ فإن الاجتماعَ في العباداتِ مِنَ المُنَشِّطاتِ والمُسَهِّلاتِ لها، ورتَّب عليها من خير الدين وصلاح الإيمان، وثواب الله العاجل والآجل ما يُوجب للمؤمن أن يستحلِيَها، ويحمَدَ اللهَ على فرضه لها على العباد؛ إذ لا غِنى لهم عنها.

• **وأما الزكاة**: فإنها لا تَجِبُ على فقيرٍ ليس عنده نِصابٌ زَكَوِيٌّ، وإنما تجب على الأغنياء؛ تتميمًا لدينهم وإسلامهم، وتنميةً لأموالهم وأخلاقهم، ودفعًا للآفات عنهم وعن أموالهم، وتطهيرًا لهم من السيئات، ومواساةً لمَحَاوِيجِهِم، وقيامًا لمصالِحِهِمُ الكلِّيةِ، وهي ـ مع ذلك ـ جزءٌ يسير جدًّا بالنسبة إلى ما أعطاهم الله من المال والرزق.

• **وأما الصيام**: فإن المفروض شهرٌ واحد من عام كامل، يجتمع فيه المسلمون كلُّهم، فيتركون فيه شهواتِهِمُ الأصليَّةَ ـ من طعام وشراب ونكاح ـ في النهار، ويعوِّضهم الله عن ذلك من فضله وإحسانه تتميمَ دينِهم وإيمانهم، وزيادةَ كمالِهم، وأجرَه العظيم، وبرَّه العميم، وغير ذلك مما رتَّبه على الصيام من الخير الكثير، ويكون سببًا لحصول التقوى التي ترجِع إلى فعل الخيراتِ كلِّها، وتركِ المنكرات.

• **وأما الحَجُّ**: فإن الله لم يفرضه إلا على المستطيع، في العمر مرةً واحدة، وفيه مِنَ المنافع الكثيرة الدينية والدنيوية ما لا يمكن تَعداده، وقد فصَّلنا مصالح الحج ومنافعه في محل آخرَ[1]؛ قال تعالى: ﴿لِّيَشْهَدُوا مَنَٰفِعَ لَهُمْ﴾ [الحج: ٢٨]؛ أي: دينية ودنيوية.

ثم بعد ذلك بقيَّةُ شرائعِ الإسلامِ، التي هي في غاية السهولة

(١) ينظر ما كتبه المؤلف في: «تيسير اللطيف المنان»: (١٠٧).

الراجعة لأداء حق الله وحق عباده، فهي في نفسها مُيَسَّرة؛ قال تعالى: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥].

ومع ذلك؛ إذا عَرَضَ للعبد عارضُ مَرَضٍ، أو سفرٍ أو غيرِهما؛ رتَّب على ذلك من التخفيفات، وسقوط بعضِ الواجبات، أو صفاتِها وهيئتها، ما هو معروف.

ثم إذا نظر العبدُ إلى الأعمالِ الموظَّفة على العباد في اليوم والليلة المتنوعة؛ من فرضٍ ونفل، وصلاةٍ وصيام وصدقة وغيرها، وأراد أن يَقتدِيَ فيها بأكملِ الخلقِ وإمامِهم محمَّدٍ ﷺ رأى ذلك غيرَ شاقٍّ عليه، ولا مانعٍ له عن مصالح دنياه، بل يتمكن معه من أداء الحقوق كلِّها؛ حقِّ الله وحقِّ النفْسِ، وحقِّ الأهلِ والأصحابِ، وحقِّ كلِّ مَن له حقٌّ على الإنسان، برِفقٍ وسهولةٍ، وأما مَن شَدَّدَ على نفسِهِ؛ فلم يكتفِ بما اكتفى به النبيُّ ﷺ ولا بما عَلَّمَهُ للأُمَّةِ وأرشدهم إليه، بل غلا، وأوغل في العبادات؛ فإن الدين يغلِبه، وآخِرُ أمرِهِ العَجْزُ والانقطاعُ، **ولهذا قال**: (**وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ**)؛ فمن قاوم هذا الدينَ بشِدَّةٍ وغُلُوٍّ، ولم يقتصد، غلَبَه الدينُ، واستحسر ورجع القَهْقَرَى؛ ولهذا أمر ﷺ بالقصد، وحثَّ عليه؛ **فقال**: (**وَالْقَصْدَ القَصْدَ تَبْلُغُوا**).

ثم وصَّى ﷺ بالتسديد والمقاربة، وتقويةِ النفوس؛ بالبِشارة بالخير، وعدمِ اليأس، **فالتسديد**: أن يقول الإنسان القولَ السديد، ويعمل العملَ السَّديد، ويسلُك الطريق الرشيد، وهو الإصابةُ في أقواله وأفعاله من كل وجه، فإن لم يُدرِكِ السدادَ من كل وجه، فليتَّقِ الله ما استطاع، وليقارِبِ الغرَض، فمن لم يدرك الصوابَ كُلَّه، فليكتفِ بالمقاربة، ومن عجز عَنِ العملِ كُلِّه، فليعمل منه ما يستطيعه.

ويؤخذ من هذا أصلٌ نافعٌ دلَّ عليه أيضًا قوله تعالى: ﴿فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، وقوله ﷺ: (**إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ، فَأْتُوا مِنْهُ**

ما اسْتَطَعْتُمْ)[١]، والمسائل المبنيَّة على هذا الأصل لا تنحصر، وفي حديث آخَرَ: (يَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُا وَبَشِّرُوا وَلَا تُنَفِّرُوا)[٢].

ثم ختم الحديث بوصيةٍ خفيفةٍ على النفوس، وهي في غاية النفع؛ فقال: (وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ، وَشَيْءٍ مِنَ الدُّلْجَةِ)، وهذه الأوقات الثلاثة كما أنها السبب الوحيد لقطع المسافات القريبة والبعيدة في الأسفار الحِسِّيَّة، مع راحة المسافر، وراحة راحلته، ووصوله براحة وسهولة، فهي السبب الوحيد لقطع السفر الأُخْرَوِيِّ، وسلوك الصراط المستقيم، والسير إلى الله سيرًا جميلًا، فمتى أخذ العامل نفسَه، وأشغلَها بالخير، والأعمال الصالحة المناسبة لوقته ـ أولَ نهارِه وآخِرَ نهارِه وشيئًا مِن ليلِهِ، وخصوصًا آخِرَ اللَّيلِ ـ حَصَّلَ منَ الخيرِ ومنَ الباقياتِ الصالحاتِ أكملَ حظٍّ، وأوفرَ نصيبٍ، ونال السعادةَ والفوزَ والفلاحَ، وتمَّ له النجاحُ في راحةٍ وطُمَأنينة، مع حصول مقاصده الدنيوية، وأغراضه النفسية.

وهذا من أكبر الأدلة على رحمة الله بعباده بهذا الدين، الذي هو مادَّةُ السعادة الأبدية؛ إذ نصَبَه لعباده، ووضَّحَهُ على أَلسنةِ رُسُلِهِ، وجعله مُيَسَّرًا سهلًا، وأعان عليه من كل وجهٍ، ولطَفَ بالعاملينَ، وحفِظهم من القواطع والعوائق.

فعلمتَ بهذا: أنه يُؤخَذُ من هذا الحديث العظيم عدةُ قواعدَ:

- **قاعدة**: التيسير الشامل للشريعة.
- **وقاعدة**: المشقَّة تَجلِبُ التيسيرَ.
- **وقاعدة**: إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ.

---

(١) البخاري: (٦٨٥٨)، مسلم: (١٣٣٧).
(٢) البخاري: (٦٩)، واللفظ له، مسلم: (١٧٣٤).

- **وقاعدة**: تنشيطِ أهل الأعمال، وتبشيرِهم بالخير والثواب المرتَّب على الأعمال.
- **وقاعدة**: الوصيةِ الجامعةِ في كيفيةِ السيرِ والسلوكِ إلى الله، التي تُغني عن كلِّ شيء، ولا يغني عنها شيءٌ.

فصلوات الله وسلامُه على مَن أُوتِيَ جَوَامِعَ الكَلِم ونوافِعَه.

الحَدِيثُ التَّاسِعُ وَالعِشْرُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: (حَقُّ المُسْلِمِ عَلَى المُسْلِمِ سِتٌّ، قِيلَ: وَمَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ، وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَانْصَحْ لَهُ، وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدَ اللهَ فَشَمِّتْهُ، وَإِذَا مَرِضَ فَعُدْهُ، وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ)، رواه مسلم[(١)].

هذه الحقوق الستة مَنْ قام بها في حق المسلمين كان قيامُه بغيرها أَوْلى، وحَصَلَ له أداءُ هذه الواجباتِ والحقوقِ، التي فيها الخيرُ الكثيرُ والأجرُ العظيمُ مِنَ اللهِ.

الأُولى: (إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ): فإن السَّلام سببٌ للمحبة التي تُوجِبُ الإيمان، الذي يوجب دخولَ الجنةِ؛ كما قال رسول الله ﷺ: (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا تَدْخُلُوا الجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا، أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ؟! أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ)[(٢)].

والسلام من محاسن الإسلام؛ فإنَّ كلَّ واحد من المتلاقِيَيْنِ يدعو

---

(١) مسلم: (٢١٦٢)، والحديث في البخاري: (١٢٤٠)، وكذلك في مسلم بلفظ: (حَقُّ المُسْلِمِ عَلَى المُسْلِمِ خَمْسٌ: رَدُّ السَّلَامِ، وَعِيَادَةُ المَرِيضِ، واتِّبَاعُ الجَنَائِزِ، وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ، وَتَشْمِيتُ العَاطِسِ) بإسقاط حق النصح من هذا اللفظ، وإلا فهو حق ثابت دلّ عليه لفظ مسلم، وأحاديث أخرى كثيرة.

(٢) مسلم: (٥٤).

للآخر بالسلامة من الشرور، وبالرحمة والبركة الجالبة لكل خير، ويتبع ذلك مِنَ البشاشةِ وألفاظِ التحيةِ المناسِبَةِ ما يُوجبُ التآلُفَ والمحبَّةَ، ويزيلُ الوحشةَ والتقاطُعَ.

فالسلام حقٌّ للمسلمِ، وعلى المُسَلَّمِ عليه ردُّ التحية بمثِلها أو أحسَنَ منها، وخيرُ الناس مَن بدأهم بالسلام.

الثانية: (إِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ)؛ أي: دعاك لدعوة طعام أو شراب، فاجبُر خاطِرَ أخيكَ الذي أدلى عليك وأكرمكَ بالدعوة، وأَجِبْهُ لذلك، إلا أن يكون لك عذر.

الثالثة: **قوله**: (وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ، فَانْصَحْ لَهُ)؛ أي: إذا شاورك على عمل مِنَ الأعمالِ؛ هل يعملُه أم لا؟ فانصَحْ له بما تحبُّه لنفسِكَ، فإن كان العملُ نافعًا من كل وجه، فحُثَّه على فعله، وإن كان مُضِرًّا، فحذِّره منه، وإنِ احتَوَى على نفع وضرر، فاشرح له ذلك، ووازِنْ بَيْنَ المصالحِ والمفاسِدِ، وكذلك إذا شاوَرَكَ على معاملةِ أحدٍ من الناس أو تزويجِه أو التزوُّجِ منه، فابذُلْ له محضَ نصيحتِكَ، واعملْ له منَ الرأي ما تعمله لنفسك، وإيَّاكَ أن تَغُشَّه بشيءٍ من ذلك؛ فمن غشَّ المسلمينَ فليس منهم، وقد ترك واجبَ النصيحة.

وهذه النصيحة واجبةٌ مطلقًا، ولكنها تتأكَّد إذا استنصحك وطلب منك الرأي النافع، ولهذا قيَّده في هذه الحالة التي تتأكَّد، وقد تقدَّم شرح الحديث: (**الدِّينُ النَّصِيحَةُ**)(١) بما يغني عن إعادة الكلام.

الرابعة: **قوله**: (وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَمِّتْهُ)؛ وذلك أنَّ العُطاسَ نعمةٌ مِنَ الله؛ لخروج هذه الريح المحتقِنةِ في أجزاءِ بَدَنِ الإِنسانِ؛ يسَّر الله لها منفذًا تخرج منه، فيستريح العاطِسُ، فشُرع له أن

(١) **ينظر**: شرح الحديث الثالث.

يحمَدَ الله على هذه النعمة، وشُرِع لأخيه أن يقول له: (**يَرْحَمُكَ اللهُ!**) وأُمِرَ أن يجيبَه بقوله: (**يَهْدِيكُمُ اللهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ!**)، فمن لم يحمَدِ اللهَ، لم يستحقَّ التشميتَ، ولا يلُومَنَّ إلا نفسَه، وهو الذي فوَّت على نفسه النعمتينِ: نعمةَ الحمدِ لله، ونعمةَ دعاءِ أخيه له، المرتَّبِ على الحَمدِ.

الخامسة: **قوله**: (وَإِذَا مَرِضَ فَعُدْهُ): عيادة المريض من حقوق المسلم، وخصوصًا مَنْ له حقٌّ عليك متأكِّدٌ ـ كالقريب والصاحب ونحوهما ـ ومن أفضل الأعمال[١] الصالحة، ومَنْ عاد أخاه المسلم، لم يزل يخوضُ الرحمةَ، فإذا جلس عنده، غمَرَتْه الرحمةُ، ومن عاده أولَ النهار، صلَّت عليه الملائكةُ حتى يُمْسِيَ، ومَن عادَهُ آخِرَ النهارِ، صَلَّتْ عليه الملائكةُ حتى يُصبحَ.

وينبغي للعائد أن يدعُوَ له بالشفاء، وينفِّسَ له، ويشرحَ خاطرَه بالبِشارة بالعافية، ويذكِّرَهُ التوبةَ والإنابةَ إلى الله، والوصيةَ النافعة، ولا يطيلُ عنده الجلوسَ، بل بمقدار العيادة، إلا أن يؤثِرَ المريضُ كثرةَ تردُّدِهِ وكثرةَ جُلوسِهِ عندَهُ؛ فلكلِّ مقام مقال.

السادسة: **قوله**: (وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ)؛ فإن مَن تَبعَ جِنَازةً حتى يُصلَّى عليها، فله قيراطٌ مِنَ الأَجْرِ، فإن تَبِعَها حتى تُدفَنَ، فله قيراطانِ، واتِّباع الجنازة فيه حقٌّ لله، وحقٌّ للميت، وحقٌّ لأقاربه الأحياء.

(١) كذا في الأصل، ولعل الصواب: «وهي من أفضل الأعمال».

الحَدِيثُ الثَّلَاثُونَ

عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (**إِذَا مَرِضَ العَبْدُ أَوْ سَافَرَ، كُتِبَ لَهُ مَا كَانَ يَعْمَلُ صَحِيحًا مُقِيمًا**)، رواه البخاري[(١)].

هذا من أكبر مِنَن الله على عباده المؤمنينَ؛ أنَّ أعمالَهُمُ المستمرةَ المعتادةَ إذا قطعهم عنها مرضٌ أو سفرٌ، كُتبت لهم كلُّها كاملةً؛ لأن الله يعلم منهم أنه لولا ذلك المانعُ، لفعلوها، فيعطيهم تعالى بنيَّاتِهم مثلَ أجور العاملينَ مع أجرِ المرضِ الخاصِّ، ومع ما يحصُلُ به منَ القيامِ بوظيفة الصبرِ، أو ما هو أكمَلُ من ذلك منَ الرضا والشكرِ، ومنَ الخضوعِ للهِ والانكسارِ له، ومع ما يفعله المسافر من أعمالٍ ربما لا يفعلُها في الحَضَرِ؛ من تعليم، أو نصيحة، أو إرشادٍ إلى مصلحةٍ دينية أو دنيويةٍ، وخصوصًا في الأسفار الخيرية؛ كالجهاد، والحجِّ والعمرةِ، ونحوِها.

ويدخل في هذا الحديث: أنَّ مَن فَعَلَ العبادةَ على وجهٍ ناقصٍ وهو يعجِزُ عن فعلِها على الوجهِ الأكملِ؛ فإن الله يُكمِّل له بنِيَّته ما كان يفعله لو قدَر عليه، فإن العجزَ عن مكمِّلات العبادات نوعُ مَرضٍ، والله أعلم.

ومَن كان مِن نيته عملُ خير، ولكنه اشتغل بعملٍ آخَرَ أفضلَ منه ـ ولا يمكنه الجمعُ بينَ الأمرينِ ـ: فهو أَوْلى أن يُكتَبَ له ذلك العملُ الذي منعه منه عملٌ أفضَلُ منه، بل لوِ اشتغل بنظيرِهِ، وفضلُ الله تعالى عظيم.

---

(١) البخاري: (٢٨٣٤) بلفظ: (كُتِبَ لَهُ مِثْلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ).

الحَدِيثُ الحَادِي والثَّلَاثُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (أَسْرِعُوا بِالجِنَازَةِ؛ فَإِنْ تَكُ صَالِحَةً؛ فَخَيْرٌ تُقَدِّمُونَهَا إِلَيْهِ، وَإِنْ تَكُ غَيْرَ ذَلِكَ، فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ)، متفقٌ عليه[١].

هذ الحديث محتوٍ على مسائلَ أصوليةٍ وفروعيةٍ:

• **فقوله** ﷺ: (أَسْرِعُوا بِالْجِنَازَةِ): يشمل الإسراعَ بتغسيلها وتكفينها وحملها ودفنها، وجميع مُتعَلَّقات التجهيز، ولهذا كانت هذه الأمورُ من فروض الكفاية، ويُستثنى من هذا الإِسْراعِ إذا كان التأخير فيه مصلحةٌ راجحة إما أن يموت بغتةً[٢]؛ فيتعيَّن تأخيرُه؛ حتى يُتَحَقَّقَ مَوْتُه؛ لئلا يكون قد أصابته سكتةٌ، وينبغي أيضًا تأخيرُه لكثرةِ الجَمْعِ، أو لحضرةِ مَن له حقٌّ عليه من قريب ونحوه، وقد عُلِّلَ ذلك بمنفعة الميت لتقديمه لِمَا هو خير له من النعيم، أو لمصلحةِ الحيِّ؛ بالسرعة في الإبعاد عن الشر.

وإذا كان هذا مأمورًا به في أمور تجهيزه؛ فمن باب أَوْلى الإسراعُ في إبراءِ ذمته من ديونٍ وحقوقٍ عليه؛ فإنَّه إلى ذلك أحوج.

• **وفيه**: الحث على الاهتمام بشأن أخيك المسلم حيًّا وميتًا،

(١) البخاري: (١٢٥٢)، مسلم: (٩٤٤).
(٢) كذا في الأصل، ولعل الأصح: «كأن يموت بغتة».

وبالإسراع إلى ما فيه خير له في دينه ودنياه، **كما أنَّ فيه**: الحثَّ على البعد عن أسباب الشر، ومباعدة المجرمين، حتى في الحالة التي يُبتلى الإنسانُ فيها بمباشرتهم.

• **وفي هذا الحديث**: إثباتُ نعيمِ البرزخ[١] وعذابِه، وقد تواترت بذلك الأحاديثُ عَنِ النبيِّ ﷺ فيه، وأنَ مبتَدَأ ذلك وضعُه في قبره إذا تم دفنه، ولهذا يُشرع في هذه الحالِ الوقوفُ على قبرِهِ والدعاءُ له، والاستغفارُ، وسؤالُ اللهِ له الثباتَ.

• **وفي هذا الحديث أيضًا**: التنبيهُ على أسبابِ نعيمِ البرزخ وعذابه، وأن أسبابَ النعيمِ الصلاحُ؛ **لقوله**: (**فَإِنْ كانَتْ صَالِحَةً**)، **والصلاح**: كلمةٌ جامعةٌ تَحتوِي على تصديق الله ورسوله، وطاعةِ الله ورسوله، فهو تصديقُ الخبر، وامتثالُ الأمر، واجتنابُ النهي، وأنَّ العذابَ سببُهُ الإخلالُ بالصلاح: إما شكٌّ في الدين، أو تجرُّؤ على المحارم، أو تركٌ لشيء مِنَ الواجباتِ والفرائض، وجميعُ الأسبابِ المفصَّلَةِ في الأحاديثِ والآثارِ ترجعُ إلى ذلك؛ ولذلك قال تعالى: ﴿لَا يَصْلَىٰهَآ إِلَّا ٱلْأَشْقَى ﴿١٥﴾ ٱلَّذِى كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ [الليل: ١٥، ١٦]؛ كَذَّبَ الخَبَرَ، وَتَوَلَّى عَنِ الأمرِ.

---

(١) **البرزخ**: هو ما بين موت الإنسان وبعثه.

الحَدِيثُ الثَّانِي وَالثَّلَاثُونَ

عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ ﵁ قال: قال رسول الله ﷺ: (لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ، وَلَيْسَ دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ مِنَ الوَرِقِ صَدَقَةٌ، وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَةٌ)، متفق عليه[(١)].

اشتمل هذا الحديث على تحديد أَنْصِبَاءِ الأموالِ الزكويةِ الغالبة، والتي تجب فيه الزكاة: الحبوب والثمار، والمواشي من الأنعام الثلاثة، والنقودُ وما يتفرع عنها من عروض التجارة.

• **أما زكاةُ الحبوب والثمار**: فإنَّ نصَّ هذا الحديث أنَّ نصابَها خمسةُ أَوْسُقٍ؛ فما دون ذلك لا زكاةَ فيه، والوَسْقُ[(٢)]: سِتُّونَ صاعًا بصاع النبيِّ ﷺ فتكون الخمسةُ الأَوْسُقِ ثَلاثَمِائَةِ صاعٍ، فمن بلغت حبوب زرعه أو مَغْلُ[(٣)] ثمرِهِ هذا المقدارَ فأكثرَ، فعليه زكاته؛ فيما سُقِيَ بمؤونةٍ نصفُ العُشر، وفيما سُقِيَ بغيرِ مؤونةٍ العُشرُ.

• **وأما زكاة المَوَاشِي**: فليس فيما دون خَمسٍ مِنَ الإبلِ شيءٌ، فإذا بلغتْ خمسًا: ففيها شاة، ثم في كلِّ خمسٍ شاة، إلى خمسٍ وعشرين: فتجب فيها بنتُ مَخاضٍ؛ وهي التي تَمَّ لها سنةٌ، وفي سِتٍّ وثَلَاثِينَ:

---

(١) البخاري: (١٣٩٠)، مسلم: (٩٧٩).
(٢) قال في حاشية السندي على سنن ابن ماجه: (١/٥٤٧)، بفتح واو وكسرها، وسكون سين.
(٣) **المغْل**: النتاج.

بنتُ لَبُونٍ؛ لها سنتانِ، وفي سِتٍّ وأربعين: حِقَّةٌ؛ لها ثلاثُ سِنينَ، وفي إحدى وسِتِّينَ: جَذعةٌ، لها أربعُ سِنِينَ، وفي سِتٍّ وسبعِينَ: بِنتَا لَبُونٍ، وفي إحدى وتسعين: حِقَّتانِ، فإذا زادت على عشرينَ ومِائةٍ: ففي كل أربعين بنتُ لَبونٍ، وفي كل خمسينَ حِقَّةٌ.

• **وأما نصابُ البقر**: فالثلاثون فيها تَبيعٌ أو تَبيعةٌ؛ له سنة، وفي أربعين: مُسِنَّةٌ؛ لها سنتان، ثم في كل ثلاثينَ تَبِيعٌ، وفي كل أربعين مُسِنَّةٌ.

• **وأما نصاب الغَنَم**: فأقلُّه أربعون، وفيها شاةٌ، وفي إحدى وعشرين ومائة: شاتان، وفي مائتين وواحدة: ثلاثُ شِيَاهٍ، ثم في كل مائة: شاةٌ، وما بين الفرضين يُقال له: «وَقْصٌ»(١) في المَوَاشِي خاصَّةً، لا شيءَ فيه، بل هو عَفْوٌ.

• **وأما بقية الحيوانات** ـ كالخيل والبغال والحمير وغيرها ـ فليس فيه زكاةٌ، إلا إذا أُعِدَّ للبيع والشراء.

• **وأما نصاب النقود من الفضة**: فأقلُّه خَمسُ أَوَاقٍ، والأُوقِيَّةُ أربعونَ دِرهمًا، فمتى بلغت عنده مِائَتَيْ درهم، ففيه رُبعُ العُشرِ، وكذلك ما تفرع عَنِ النقدينِ من عروض التجارة؛ وهو كلُّ ما أُعِدَّ للبيع والشراء لأجل المكسب والربح؛ فيُقوَّم إذا حال الحول بقيمة النقود، ويُخرَج عنه ربع العشر، ولا بد في جميعها من تمام الحول، إلا الحبوبَ والثمارَ؛ فإنها تُخرَجُ زكاتُها وقتَ الحَصادِ والجُذَاذِ(٢)؛ قال تعالى: ﴿وَءَاتُواْ حَقَّهُۥ يَوْمَ حَصَادِهِۦ﴾ [الأنعام: ١٤١].

فهذه أصناف الأموال التي تجب فيها الزكاة.

وأما مَصْرِفُها: فللأصنافِ الثمانيةِ المذكورينَ في قوله تعالى:

---

(١) **الوقص**: بفتحتين، وقد تسكَّن القاف: ما بين الفريضتين من نصب الزكاة مما لا شيء فيه، **ينظر**: المصباح المنير: (٢/٦٦٨).

(٢) الحصاد للزرع، والجذاذ للثمر.

﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَٰتُ لِلۡفُقَرَآءِ وَٱلۡمَسَٰكِينِ وَٱلۡعَٰمِلِينَ عَلَيۡهَا وَٱلۡمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمۡ وَفِي ٱلرِّقَابِ وَٱلۡغَٰرِمِينَ وَفِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱبۡنِ ٱلسَّبِيلِۖ فَرِيضَةٗ مِّنَ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٞ﴾ [التوبة: ٦٠].

الحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالثَّلاثُونَ

عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (وَمَن يَسْتَعْفِفْ يُعِفَّهُ اللهُ، وَمَن يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللهُ، وَمَن يَتَصَبَّرْ يُصَبِّرْهُ اللهُ، وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً خَيْرًا وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ)، متفق عليه[(١)].

هذا الحديث اشتمل على أربع جمل جامعة نافعة:

أحدها: قوله: (وَمَن يَسْتَعْفِفْ يُعِفَّهُ اللّٰهُ).

والثانية: قوله: (وَمَن يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللّٰهُ).

وهاتانِ الجملتانِ متلازمتانِ؛ فإنَّ كمال العبد في إخلاصه لله رغبةً ورهبةً وتعلُّقًا به دون المخلوقين؛ فعليه أن يَسعَى لتحقيق هذا الكمال، ويعملَ كلَّ سبب يوصله إلى ذلك، حتى يكون عبدًا لله حقًّا، حُرًّا من رِقِّ المخلوقِينَ؛ وذلك أن يجاهِدَ نفسَهُ **على أمرينِ**: انصرافِها عَنِ التعلُّقِ بالمخلوقِينَ بالاستعفافِ عمَّا في أيديهم، فلا يطلبُه بمقاله ولا بلسان حاله؛ ولهذا قال ﷺ لعُمَرَ: (مَا أَتَاكَ مِنْ هَـذَا المَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ، فَخُذْهُ، وَمَا لَا، فَلا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ)[(٢)]؛ فقَطْعُ الإشرافِ في القلب والسؤالِ باللسان؛ تعفُّفًا وترفُّعًا عن مِنَن الخَلقِ، وعن تعلُّق القلب بهم ـ: سببٌ قَوِيٌّ لِحُصولِ العِفَّة.

---

(١) البخاري: (١٤٠٠)، مسلم: (١٠٥٣).

(٢) البخاري: (١٤٠٤)، مسلم: (١٠٤٥).

وتمام ذلك: أن يُجاهِدَ نفسَهُ على الأمر الثاني؛ وهو الاستغناء بالله والثقةُ بكفايتهِ؛ فإنه من يتوكل على الله، فهو حَسْبُهُ، وهذا هو المقصودُ، والأول وسيلةٌ إلى هذا؛ فإنَّ مَنِ استعَفَّ عمَّا في أيدي الناس وعمَّا [ينالُه] منهم(١)؛ أوجب له ذلك أن يقوَى تعلُّقه بالله ورجاؤُه وطمعُه في فضل الله وإحسانه، ويُحسن ظنَّه وثقتَه بربه، والله تعالى عند حُسنِ ظَنِّ عبدِهِ به؛ إن ظنَّ خيرًا فله، وإن ظنَّ غيرَه فله، وكلُّ واحدٍ مِنَ الأَمرَيْنِ يَمُدُّ الآخرَ فيقوِّيهِ، فكُلَّمَا قَوِيَ تعلُّقه بالله، ضَعُفَ تعلُّقُهُ بالمخلوقِينَ وبالعكس.

ومن دعاء النبيِّ ﷺ: (**اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الهُدَى وَالتُّقَى، وَالعَفَافَ وَالغِنَى**)(٢)، فجَمَعَ الخيرَ كُلَّهُ في هذا الدعاءِ؛ **فالهُدَى**: هو العلم النافع، **والتُّقى**: العملُ الصالحُ، وتركُ المحرماتِ كلِّها، هذا صلاحُ الدين، وتمام ذلك بصلاح القلب، وطمأنينته بالعفاف عَنِ الخَلقِ، والغِنى بالله، ومن كان غنيًّا بالله، فهو الغنيُّ حقًّا، وإن قلَّت حَوَاصِلُهُ، فليس الغِنى عن كثْرَةِ العَرَض، إنما الغِنَى غِنَى القَلبِ، وبالعفافِ والغِنَى تتمُّ للعبدِ الحياةُ الطيبةُ، والنعيمُ الدنيويُّ، والقناعةُ بما آتاه الله.

الثالثة: **قوله**: (**وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصَبِّرْهُ اللَّهُ**)(٣):

ثم ذكر في الجملة الرابعة: أن الصبر إذا أعطاه الله العبدَ، فهو أفضلُ العطاءِ وأوسَعُهُ، وأعظَمُهُ إعانةً على الأمور؛ قال تعالى: ﴿وَٱسْتَعِينُوا۟ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ﴾ [البقرة: ٤٥]؛ **أي**: على أموركم كلِّها.

والصبر كسائر الأخلاق؛ يحتاج إلى مجاهَدَةٍ للنفسِ وتمرينٍ لها؛ فلهذا قال: (**وَمَن يَتَصَبَّرْ**)؛ **أي**: يُجاهِدُ نَفْسَه على الصبر (**يُصَبِّرْهُ اللهُ**) ويعينُه، وإنما كان الصبر أَعظَمَ العطايا؛ لأنه يَتَعَلَّق بجميع أمور العبد وكمالاتِه، وكلُّ حالةٍ من أحواله تحتاج إلى صبرٍ؛ فإنه يحتاج إلى الصبر

(١) في الأصل: «وعما منهم»، فالظاهر أن كلمة (يناله) سقطت فأثبتناها.
(٢) مسلم: (٢٧٢١).
(٣) البخاري: (١٤٠٠)، مسلم: (١٠٥٣).

على طاعة الله، حتى يقومَ بها ويؤدِّيَها، وصبرٍ عن معصية الله حتى يتركَها لله، وصبرٍ على أقدارِ الله المُؤْلِمَةِ، فلا يتسَخَّطها، بل وصبر على نعم الله ومحبوباتِ النفسِ، فلا يَدَعُ النفسَ تَمرَحُ وتَفرَحُ الفَرَحَ المَذمومَ؛ بل يشتغل بشكر الله، فهو في كل أحواله يحتاج إلى الصبر، وبالصبر يُنال الفلاح، ولهذا ذكر الله أهل الجنة فقال: ﴿وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابٍ ۝٢٣ سَلَٰمٌ عَلَيْكُم بِمَا صَبَرْتُمْۚ فَنِعْمَ عُقْبَى ٱلدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٣، ٢٤]، وكذلك قوله: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ ٱلْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُواْ﴾ [الفرقان: ٧٥]، فهم نالوا الجنة بنعيمها، وأدركوا المنازل العالية بالصبر، ولكن العبد يسأل اللهَ العافية مِنَ الابتلاءِ الذي لا يدري ما عاقبتُهُ، ثم إذا ورد عليه، فوظيفته الصبر، فالعافية هي المطلوبةُ بالأصالة في أمور الابتلاء والامتحان، والصبرُ يُؤمَرُ به عندَ وجودِ أسبابِهِ ومُتَعَلَّقاتِهِ، والله هو المعينُ.

وقد وعد الله الصابرين في كتابه وعلى لسان رسوله أمورًا عاليةً جليلة؛ وعدهم بالإعانة في كل أمورهم، وأنه معهم بالعناية والتوفيق والتسديد، وأنه يحبُّهم ويثبت قلوبهم وأقدامهم، ويُلقي عليهم السكينةَ والطمأنينة، ويسهِّل لهم الطاعاتِ، ويحفظهم من المخالفات، ويتفضَّل عليهم بالصلوات والرحمة والهداية عند المصيبات، وأنه يرفعهم إلى أعلى المقامات في الدنيا والآخرة، ووعدهمُ النصرَ، وأن ييسِّرَهم لليسرى ويجنبهمُ العُسرى، ووعدهم بالسعادة والفلاح والنجاح، وأن يُوَفِّيَهُم أجرَهم بغير حساب، وأن يُخلِفَ عليهم في الدنيا أكثرَ مما أخذ منهم من محبوباتهم وأحسنَ، وأن يعوِّضَهم(١) عن وقوع المكروهات عِوَضًا عاجلًا يقابل أضعافَ ما وقع عليهم من كريهةٍ ومصيبة، وهو في ابتدائه صَعْبٌ شديد، وفي انتهائه سَهْلٌ حَمِيدُ العواقبِ؛ كما قيل:

الصَّبْرُ مِثْلُ اسْمِهِ مُرٌّ مَذَاقَتُهُ ... لَـكِنْ عَوَاقِبُهُ أَحْلَى مِنَ العَسَلِ

(١) في الأصل: «يعيضهم»، والصواب لغةً ما أثبتناه.

الحَدِيثُ الرَّابِعُ والثَّلَاثُونَ

عن أبي هريرةَ ﵁ قال: قال رسول الله ﷺ: (مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ، وَمَا زَادَ اللهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ للهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللهُ). رواه مسلم[(١)].

هذا الحديث احتوى على فضل الصدقة، والعفوِ، والتواضعِ، وبيان ثمراتها العاجلةِ والآجلةِ، وأنَّ كُلَّ ما يتوهَّمُهُ المتوهِّمُ من نقص الصدقة للمال، ومنافاةِ العفوِ للعزِّ، والتواضُعِ للرِّفعةِ ـ: وهْم غالطٌ وظنٌّ مخطئ.

فالصدقة لا تنقص المال؛ لأنه لو فُرِضَ أنه نقصٌ من جهة؛ فقد زاد من جهاتٍ أُخَرَ؛ فإن الصدقة تبارك في المال، وتدفع عنه الآفاتِ وتنمِّيهِ، وتفتحُ للمتصدِّقِ من أبواب الرزقِ وأسبابِ الزيادةِ أمورًا ما تُفْتَحُ على غيره، فهل يقابل ذلك النقصُ بعضَ هذه الثمراتِ الجليلة؟!

فالصدقة لله التي في محلِّها لا تنفد المال قطعًا، ولا تَنقُصُهُ بنصِّ النبيِّ ﷺ وبالمشاهَداتِ والتجرِباتِ المعلومةِ، هذا كلُّه سوى ما لصاحبها عند الله من الثواب الجزيل، والخير والرفعة.

وأما العفوُ عن جناياتِ المسيئينَ بأقوالهم وأفعالهم: فلا يتوهم منه الذُّلُّ،

(١) مسلم: (٢٥٨٨).

بل هذا عَينُ العِزِّ؛ **فإن العزَّ**: هو الرفعة عند الله وعند خَلْقِهِ، مع القدرة على قهر الخصوم والأعداء.

ومعلوم ما يحصل للعافي مِنَ الخير والثناء عند الخلق، وانقلابِ العَدُوِّ صديقًا، وانقلابِ الناسِ مع العافي، ونُصرَتهم له بالقول والفعل على خَصمِهِ، ومعاملةِ الله له من جنس عمله؛ فإنَّ مَن عفا عن عبادِ الله، عفا الله عنه، وكذلك المتواضع لله ولعباده يرفعُه الله درجاتٍ؛ فإن الله ذكر الرفعة في قوله: ﴿يَرۡفَعِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمۡ وَٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡعِلۡمَ دَرَجَٰتٖ﴾ [المجادلة: ١١].

فمِنْ أجَلِّ ثمراتِ العلمِ والإيمانِ: التواضُعُ؛ فإنه الانقيادُ الكامل للحق، والخضوعُ لأمرِ الله ورسولِهِ ـ امتثالًا للأمر، واجتنابًا للنهي ـ مع التواضُعِ لعبادِ الله، وخَفْضِ الجَنَاحِ لهم، ومراعاةِ الصغير والكبير، والشريفِ والوضيع. وضدُّ ذلك التكبُّر؛ فهو غَمْطُ الحَقِّ، واحتقارُ الناس.

وهذه الثلاثُ المذكوراتُ في هذا الحديث: مقدِّماتُ صفاتِ المحسنِينَ؛ فهذا مُحْسِنٌ في ماله، ودفع حاجة المحتاجين، وهذا محسن بالعفو عن جنايات المسيئين، وهذا محسن إليهم بحِلْمه وتواضعه، وحُسنِ خُلُقه مع الناس أجمعين، وهؤلاء قد وَسِعُوا الناسَ بأخلاقهم وإحسانِهم، ورَفَعَهُمُ اللهُ وصارَ لهمُ المحلُّ الأشرفُ بينَ العبادِ، مع ما يدَّخِرُ اللهُ لهم مِنَ الثوابِ.

وفي **قوله** ﷺ: (**وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ للهِ**): تنبيهٌ على حُسنِ القَصْدِ والإخلاصِ لله في تواضُعِهِ؛ لأن كثيرًا مِنَ الناسِ قد يُظهِرَ التواضُعَ للأغنياء ليصيبَ من دنياهم، أو للرؤساء لينال بسببهم مطلوبَه، وقد يُظهِرُ التواضُعَ رياءً وسُمعةً، وكلُّ هذه أغراضٌ فاسدةٌ، لا ينفع العبدَ إلا التواضُعُ لله؛ تقرُّبًا إليه، وطلبًا لثوابه، وإحسانًا إلى الخلق؛ فكمال الإحسان وروحه: الإخلاصُ لله.

الحَدِيثُ الخَامِسُ وَالثَّلَاثُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسول ﷺ: (كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ، الحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ، قَالَ اللهُ تَعَالَى: إِلَّا الصَّوْمَ؛ فَإِنَّهُ لِي، وَأَنَا أَجْزِي بِهِ؛ يَدَعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِي، لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ: فَرْحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ، وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ، وَلَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللهِ مِنْ رِيحِ المِسْكِ، وَالصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ، فَلَا يَرْفُثْ وَلَا يَصْخَبْ، فَإِنْ سَابَّهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ، فَلْيَقُلْ: إِنِّي امْرُؤٌ صَائِمٌ)، متفقٌ عليه[(١)].

ما أعظمَ هذا الحديثَ؛ فإنه ذَكَرَ الأعمالَ عمومًا، ثم الصيام خصوصًا، وذَكَرَ فَضْلَهُ وخَوَاصَّهُ، وثوابَهُ العاجلَ والآجِلَ، وبيانَ حكمته، والمقصودَ منه، وما ينبغي فيه مِنَ الآدابِ الفاضِلَةِ، كلُّها احتوى عليها هذا الحديثُ، فبيَّن هذا الأصل الجامع، وأن جميع الأعمال الصالحة ـ من أقوالٍ وأفعالٍ، ظاهرةٍ أو باطنةٍ، سواء تعلَّقت بحق الله، أو بحقوقِ العبادة[(٢)] ـ مضاعفةٌ من عَشْرٍ إلى سَبعِمِائَةِ ضِعْفٍ، إلى أضعافٍ كثيرةٍ.

وهذا من أعظم ما يدلُّ على سَعَة فضل الله، وإحسانه على عباده

(١) البخاري: (١٨٠٥)، مسلم: (١١٥١). (٢) كذا في الأصل، ولعلها «العباد».

المؤمنين، إذ جعل جناياتِهم ومخالفاتِهم الواحدةَ بجزاءٍ واحدٍ، ومغفرةُ الله تعالى فوق ذلك.

وأما الحسنة، فأقلُّ التضعيف أن الواحدة بعَشْرٍ، **وقد تزيد على ذلك بأسباب:**

• **منها**: قوة إيمان العامل، وكمالُ إخلاصِهِ، فكلَّما قوِيَ الإيمان والإخلاص، تَضَاعَفَ ثوابُ العملِ.

• **ومنها**: أن يكونَ للعمل موقعٌ كبيرٌ؛ كالنفقة في الجهاد والعلم، والمشاريع الدينية العامة، وكالعمل الذي قَوِي بحُسْنه وقوته ودفعه المعايضات[(١)]، كما ذكره ﷺ في قصة أصحاب الغار، والبغيّ التي سَقَتِ الكَلْبَ؛ فشَكَرَ اللهُ لها وغَفَرَ لها، ومثل العمل الذي يثمر أعمالًا أُخَرَ، ويَقتدِي به غيرُهُ، أو يشاركه فيه مشاركٌ، وكدفع الضَّرورات العظيمة، وحصولِ المبَرَّاتِ الكبيرةِ، وكالمضاعَفَةِ لفضلِ الزمان أو المكان، أو العامل عند الله.

فهذه المضاعفات كلُّها شاملةٌ لكلِّ عملٍ.

واستثنى في هذا الحديثِ الصيامَ، وأضافه إليه، وأنه الذي يجزي به؛ بمحض فضله وكرمه، من غير مقابلةٍ للعمل بالتَّضعيف المذكور الذي تشترك فيه الأعمال، وهذا شيءٌ لا يمكن التعبيرُ عنه، بل يجازيهم بما لا عينٌ رأت، ولا أُذُنٌ سَمِعَتْ، ولا خَطَرَ على قَلْبِ بَشَرٍ.

وفي الحديثِ كالتنبيه على حكمة هذا التخصيص، وأن الصائم لَمَّا ترك محبوباتِ النفسِ التي طُبِعَتْ على محبتها، وتقديمها على غيرها، وأنها مِنَ الأُمورِ الضَّرورِيَّةِ، فقدَّم الصائمُ عليها محبَّةَ ربهِ، فتركها لله في حالة لا يطَّلِعُ عليه إلا اللهُ، وصارتْ محبتُه لله مقدَّمَةً وقاهرةً لكل محبة نفسيةٍ، وطَلبُ رضاه وثوابه مقدَّمًا على تحصيلِ الأغراضِ النفسيةِ،

---

(١) كذا في الأصل، ولعل الصواب: «المعارضات».

فلهذا اختصه اللهُ لنفسِهِ، وجَعَلَ ثوابَ الصائم عندَهُ، فما ظَنُّكَ بأجرٍ وجزاءٍ تَكَفَّلَ به الرحيمُ الرحمٰنُ الكريمُ المنَّانُ، الذي عمَّت مواهبه جميعَ الموجودات، وخص أولياءه منها بالحظ الأوفر والنصيب الأكمل، وقدَّر لهم مِنَ الأسبابِ والأَلْطافِ التي ينالون بها ما عنده أمورًا لا تَخطُرُ بالبالِ، ولا تدور في الخيال؟! فما ظنُّك أن يفعل الله بهؤلاء الصائمين المخلصين؟!

وهنا يقف القلم، ويسيح قلبُ الصائم فرحًا وطَرَبًا بعملٍ اختصَّه الله لنفسِهِ، وجَعَلَ جزاءَهُ مِن فضلِهِ المَحْضِ، وإحسانِهِ الصِّرْفِ! وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

ودل الحديث على أن الصيامَ الكامِلَ هو الذي يَدَعُ العبدُ فيه **شَيئَينِ**: المفطِّرَاتِ الحِسيَّةَ؛ من طعامٍ وشرابٍ ونكاحٍ وتوابعِها، والمنقصات العملية؛ فلا يرفُث ولا يصخَب، ولا يعمل عملًا محرَّمًا، ولا يتكلم بكلام محرَّم، بل يَجتنِبُ جميعَ المعاصي، وجميعَ المخاصماتِ والمنازعاتِ المُحدِثةِ للشَّحْنَاء؛ **ولهذا قال**: (**فَلَا يَرْفُثْ**)؛ **أي**: يتكلم بكلام قبيح، (**وَلَا يَصْخَبْ**) بالكلام المُحْدِثِ للفتن والمخاصماتِ؛ كما قال في الحديث الآخرِ: (**مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالعَمَلَ بِهِ، فَلَيْسَ للهِ حَاجَةٌ فِي أَن يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ**)(١).

فمن حقَّق الأمرَينِ: تَرْكَ المُفَطِّرَاتِ، وترْكَ المَنهِيَّاتِ؛ تَمَّ له أجرُ الصائِمينَ، ومَن لم يفعلْ ذلك، فلا يَلُومَنَّ إلا نفسَهُ.

ثم أَرْشَدَ الصائمَ إذا عَرَضَ له أحدٌ يريد مخاصمته ومشاتمته أن يقول له بلسانِهِ: (**إِنِّي صَائِمٌ**).

وفائدة ذلك: أن يريدَ كأنه يقول: اعلمْ أنه ليس بي عَجزٌ عن

(١) البخاري: (١٨٠٤).

مقابلتك على ما تقول، ولكني صائمٌ، أَحتَرِمُ صِيامِي وأُراعي كماله، وأَمْرَ اللهِ ورسولِه، واعلمْ أن الصيامَ يدعوني إلى تَركِ المقابَلَةِ، ويَحُثُّني على الصبر، فما عملتُه خيرٌ وأعلى مما عملتَه معي أيها المخاصِمُ.

وفيه: العنايةُ بالأعمالِ كلِّها من صيام وغيره، ومراعاةُ تكميلها، والبعد عن جميع المنقصات لها، وتَذَكُّر مقتضياتِ العملِ، وما يوجبه على العامل وقتَ حصولِ الأسبابِ الجارحةِ للعمل.

وقوله: (الصَّوْمُ جُنَّةٌ)؛ أي: وِقايةٌ يتَّقي بها العبدُ الذنوبَ في الدنيا، ويتمرَّنُ به على الخيرِ، ووقايةٌ مِنَ العَذَابِ.

فهذا من أَعظَم حِكَم الشارع من فوائد الصيام؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُتِبَ عَلَيۡكُمُ ٱلصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٨٣]، فكونُ الصوم جُنَّةً، وسببًا لحصول التقوى: هو مجموعُ الحِكَم التي فُصِّلَتْ في حِكمة الصيام وفوائده، فإنه يمنع من المحرَّمات أو يُخَففها، ويَحُثُّ على كثيرٍ مِنَ الطاعاتِ.

وقوله ﷺ: (لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ: فَرْحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ، وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ)، **هذان ثوابان**: عاجل، وآجل:

* **فالعاجل**: مشاهَدٌ إذا أَفطَرَ الصائمُ، فَرِحَ بنعمةِ الله عليه؛ بتكميلِ الصيامِ، وفَرِحَ بنيل شهواتِهِ التي مُنِع منها في النهار.

* **والآجل**: فَرحةٌ عندَ لقاءِ ربه؛ برضوانه وكرامتِهِ، وهذا الفرح المعجَّل نموذجُ ذلك الفَرَحِ المُؤَجَّل، وأن الله سيجمعهما للصائم.

وفيه: الإشارةُ إلى أن الصائم إذا قارَبَ فِطرُه، وحصلَتْ له هذه الفرحةُ؛ فإنها تقابِل ما مر عليه في نهاره من مشقَّةِ تَركِ الشهواتِ، فهي من باب التنشيطِ، وإنهاضِ الهِمَم على الخير.

وقوله: (وَلَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللهِ مِنْ رِيحِ المِسْكِ):

والخَلُوف: هو الأثر الذي يكون في الفم من رائحة الجوف عند

خُلُوِّه مِنَ الطعامِ وتصاعُد الأَبخِرَةِ، فهو وإن كان كريهًا للنفوس، فلا تحزنْ أيها الصائِمُ؛ فإنه أَطيَبُ عِنْدَ الله من ريح المسك، فإنه متأثر عن عبادته، والتقرُّب إليه، وكل ما تأثر عن العبادات مِنَ المَشَقَّات والكريهات، فهو محبوبٌ لله، **ومحبوبُ الله عند المؤمن مقدَّم على كُلِّ شيء.**

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالثَّلَاثُونَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **(إنَّ اللهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا، فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ، كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَلَئِنْ سَأَلَنِي، لَأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنِ اسْتَعَاذَنِي، لَأُعِيذَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِ المُؤْمِنِ؛ يَكْرَهُ المَوْتَ، وَأَكْرَهُ مُسَاءَتَهُ، وَلا بُدَّ لَهُ مِنْهُ)**، رواه البخاري[(١)].

هذا حديثٌ جليلٌ، أشرفُ حديثٍ في أوصافِ الأولياءِ، وفضلِهم ومقاماتِهم.

فأخبر أن معاداةَ أوليائِه معاداة له ومحاربة له.

ومَن كان متصدِّيًا لعداوةِ الربِّ ومحاربةِ مالك المُلكِ، فهو مخذولٌ، ومَن تكفَّلَ الله بالذبِّ عنه، فهو منصورٌ؛ وذلك لكمال موافقة

---

(١) البخاري: (٦١٣٧)، وجملة: **(وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ)** لا توجد في حديث أبي هريرة، وقد وهم ابن عساكر في نسبتها إلى البخاري في كتابه «معجم الشيوخ»: (٢/ ١١٠٩).
وقد وقفتُ على هذه الجملة في بعض طرق هذا الحديث، لكن من حديث أنس رضي الله عنه، ولا يصح؛ فقد أخرجه أبو نعيم في «الحلية»: (٨/ ٣١٩) وغيره، وقال أبو نعيم: «غريب من حديث أنس، لم يروه عنه بهذا السياق إلا هشام الكتاني، وعنه صدقة ابن عبد الله، أبو معاوية الدمشقي، تفرد به الحسن بن يحيى الحسني».

أولياء اللهِ اللهَ في محابِّه؛ أحبَّهم[١]، وقام بكفايتهم، وكفاهم ما أهمَّهم.

ثم ذكر صفةَ الأولياءِ الصفةَ الكاملةَ، وأنَّ أولياءَ الله هُمُ الذينَ تقرَّبوا إلى اللهِ بأداءِ الفرائض أولًا؛ من صلاةٍ وصيامٍ وزكاةٍ وحجٍّ، وأمرٍ بالمعروف ونهيٍ عَنِ المُنكَرِ، وجهادٍ، وقيامٍ بحقوقه وحقوق عباده الواجبة.

ثم انتقلوا من هذه الدرجةِ إلى التقرُّبِ إليه بالنوافِلِ، فإنَّ كلَّ جِنسٍ منَ العباداتِ الواجبةِ مشروعٌ من جنسه نوافلُ فيها فضائلُ عظيمةٌ؛ تكمِّل الفرائضَ، وتكمِّل ثوابها.

فأولياء الله قاموا بالفرائض والنوافل، فتولاهم وأحبهم، وسهَّل لهم كلَّ طريقٍ يُوصِّلهم إلى رضاه، ووفَّقَهم وسدَّدَهم في جميع حركاتهم، فإن سمِعوا، سمِعوا بالله، وإن أبصروا، فللَّه، وإن بطشوا أو مَشَوْا، ففي طاعة الله.

ومع تسديده لهم في حركاتهم، جعلهم مُجَابِي الدعوةِ؛ إن سألوه أعطاهم مصالِحَ دينهم ودنياهم، وإن استعاذوه من الشرور، أعاذهم.

ومع ذلك لَطَفَ بهم في كلِّ أَحوالِهِم، ولولا أنه قضى على عباده بالمَوتِ، لسلَّم منه أولياءَه؛ لأنهم يكرهونه لمشقَّتِهِ وعظمَتِهِ، والله يَكرَهُ مساءتهم، ولكن لَمَّا كان القضاء نافذًا؛ كان لا بد لهم منه.

فَبَيَّنَ في هذا الحديث صفةَ الأولياء، وفضائلَهمُ المتنوعةَ، وحصولَ محبةِ الله لهم التي هي أعظمُ ما تنافس فيه المتنافسون، وأنه معهم وناصِرُهُم، ومؤيدهم، ومسدِّدهم، ومجيب دعواتهم.

ويدل هذا الحديثُ على: إثباتِ محبَّةِ اللهِ، وتفاوُتِها لأوليائِهِ بحَسَبِ مقاماتِهم.

---

(١) كذا في الأصل، ولعلها: «فأحبهم».

ووصْفُ النبي ﷺ لأولياءِ اللهِ بأداءِ الفرائضِ والإكثارِ مِنَ النوافِلِ ـ: مُطابقٌ لوصف الله لهم بالإيمان والتقوى في قوله:

﴿أَلَآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَكَانُوا۟ يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣].

فكلُّ مَن كان مؤمنًا تقيًّا، كان لله وليًّا؛ لأن الإيمانَ يشمَلُ العقائِدَ، وأعمالَ القلوبِ والجوارح، والتقوى: تركُ جميع المحرَّماتِ.

ويدلُّ على أصلٍ: وهو أن الفرائضَ مقدَّمةٌ على النوافل، وَأَحَبُّ إلى الله وأكثر أجرًا وثوابًا؛ **لقوله**: (وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضتُّ عَلَيْهِ)، وأنه عند التزاحُمِ يَتعيَّنُ تقديمُ الفروضِ على النوافلِ.

الحَدِيثُ السَّابِعُ والثَّلَاثُونَ

عن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (**البَيِّعَانِ بالخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَا؛ بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا، وَإِنْ كَذَبَا وَكَتَمَا؛ مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا**)، متفق عليه[1].

هذا الحديث أصلٌ في بيان المعاملات النافعة، والمعاملات الضارَّة، **وأنَّ الفاصل بين النوعين**: الصدق والبيان:

فمَنْ صَدَقَ في معاملته، وبَيَّنَ جميعَ ما تتوقف عليه المعاملة مِنَ الأوصافِ المقصودَةِ، ومِنَ العُيوبِ والنقصِ ـ: فهذه معاملةٌ نافعةٌ في العاجل؛ بامتثال أمر الله ورسوله، والسلامة من الإثم، وبنزول البركة في معاملته، وفي الآجلة؛ بحصولِ الثوابِ، والسلامة من العقاب.

ومَنْ كَذَبَ وَكَتَمَ العُيُوبَ، وما في المفقود عليه[2] مِنَ الصفاتِ ـ: فهو ـ مع إثمه ـ معاملتُه ممحوقةُ البركة، ومتى نُزِعَتِ البركةُ مِنَ المعاملةِ، خسر صاحبها دنياه وأخراه.

ويُستدلُّ بهذا الأصلِ على تحريم التدليسِ، وإخفاءِ العُيوبِ، وتحريمِ الغِشِّ، والبَخْسِ في المَوَازِينِ والمَكَايِيلِ والذَّرْعِ وغيرِها؛ فإنها

(١) البخاري: (٢٠٠٤)، مسلم: (١٥٣٢).

(٢) كذا في الأصل، ولعل الصواب: «المعقود عليه».

من الكذب والكتمان، وكذلك تحريم النَّجْشِ[١] والخداع في المعاملات، وَتَلَقِّي الجَلَبِ ليبيعَهم، أو يشترِيَ منهم.

ويدخل فيه: الكذبُ في مقدارِ الثَّمَن والمُثْمَنِ، وفي وصف المعقود عليه، وغير ذلك.

وضابط ذلك: أنَّ كلَّ شيء تَكره أن يعامِلَكَ فيه أخوكَ المسلمُ أو غيرُهُ، ولا يخبِرَك به؛ فإنه من باب الكذب والإخفاء والغش.

ويدخل في هذا: البيعُ بأنواعه، والإجاراتُ، والمشاركاتُ، وجميعُ المعاوضاتِ، وآجالِها ووثائِقِها؛ فكلُّها يتعين على العبد فيها الصدقُ والبيانُ، ولا يَحِلُّ له الكذبُ والكتمان.

وفي هذا الحديث: إثباتُ خِيارِ المَجلسِ في البيعِ، وأنَّ لكلِّ واحد مِنَ المتبايعَينِ الخيارَ بينَ الإمضاءِ أَوِ الفسخِ، ما داما في محل التبايُع، فإذا تفرَّقا، ثبت البيعُ وَوَجَبَ، وليس لواحدٍ منهما بعد ذلك الخيارُ إلا بسببٍ يوجبُ الفَسخَ؛ كخيار شرطٍ، أو عَيْبٍ يجده قد أُخفِيَ عليه، أو تدليس، أو تَعذُّرِ معرفةِ ثمن، أو مُثْمَن.

والحكمة في إثبات خيار المجلس: أنَّ البيعَ يقع كثيرًا جدًّا، وكثيرًا يندم الإنسان[٢] على بيعه أو شرائه، فجَعَلَ له الشارعُ الخِيارَ؛ كي يتروَّى وينظُرَ حاله؛ هل يُمضِي، أو يَفْسَخُ، والله أعلم.

---

(١) هو: أن يمدح السلعة، أو يزيد في ثمنها، لِيُنَفِّقَها ويروِّجَها، وهو لا يريد شراءها، ليقع غيرُه فيها، **ينظر**: «المطلع على ألفاظ المقنع»: (٢٨١).

(٢) كذا في الأصل، ولو قيل: وكثيرًا ما يندم الإنسان؛ لكان أجود.

الحَدِيثُ الثَّامِنُ وَالثَّلَاثُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: (نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الحَصَاةِ، وَعَنْ بَيْعِ الغَرَرِ)، رواه مسلم[(١)].

وهذا كلام جامع لكل غَرَرٍ، **والمراد بالغَرَر**: المخاطرة والجهالة، وذلك داخل في المَيْسِر؛ فإن المَيْسِر كما يدخل في المغالبات والرهان ـ إلا رهانَ سباقِ الخيلِ والإبل والسِّهام ـ فكذلك يدخل في أمور المعاملات.

فكل بيع فيه خطر، هل يحصُل المبيع أو لا يحصل؛ كبيع الآبق والشارد والمغصوب من غير غاصبه، أو قادر على أخذه، وكبيع ما في ذِمَمِ الناس، وخصوصًا المماطلين والمعسرين؛ فإنه داخل في الغَرَر.

وكذلك كلُّ بيع فيه جَهَالة ظاهرة يتفاوت فيها المقصودُ، فإنها داخلةٌ في بيع الغرر؛ كبيعه ما في بيته مِنَ المتاعِ، أو ما في دُكَّانه، أو ما في هذا الموضع، وهو لا يدري عنه، ولا يعلمه.

أو بيع الحصاة التي هي مِثالٌ من أمثلة الغَرَر؛ **كأن يقول**: ارم هذه الحصاة، فعلى أيِّ متاعٍ وقعَتْ عليه؛ فهو عليك بكذا، أو ارْمِها في الأرض، فما بلغتْه فهو لك بكذا.

---

(١) مسلم: (١٥١٣).

أو بيع المُنَابَذَةِ أَوِ المُلَامَسَةِ، أو بيع ما في بُطونِ الأنعامِ، وما أَشْبَهَ ذلك؛ فكلُّ ذلك غَرَرٌ واضح.

ومن حكمة الشارع: تحريمُ هذا النوع؛ لِمَا فيه من المخاطرات، وإحداثِ العَدَاواتِ التي قد يَغْبِنُ فيها أحدُهما الآخَرَ غَبْنًا فَاحشًا مُضِرًّا.

ولهذا اشترط العلماء للبيع: العلمَ بالمبيع، والعلمَ بالثمن.

واشترطوا أيضًا: أن يكونَ العاقدُ جائزَ التصرُّفِ؛ بأن يكون بالغًا عاقلًا رشيدًا؛ لأن العقدَ مع الصغيرِ أو غيرِ الرشيدِ لا بد أن يحصل به غَبْنٌ مُضِرٌّ، وذلك من الغرر.

وكذلك اشترطوا: العلمَ بالأجَلِ، إذا كان الثمنُ أو بعضُه، أَوِ المبيعُ في السَّلَمِ مُؤَجَّلًا؛ لأن جهالةَ الأَجَلِ تُصَيِّرُ العقدَ غَرَرًا.

وكما يدخل في النهي عن بيع الغَرَر: الغَرَرُ الذي يتفقان عليه، فمن باب أَوْلى أن يدخل فيه التغرير، وتدليس أحدهما على الآخر شيئًا من أمور المعاملة؛ من معقود به، أو عليه، أو شيءٍ من صفاته.

والغِشُّ كلُّه داخل في التغرير، **وأفراد الغِش وتفاصيله لا يمكن ضبطُها، وهي معروفة بين الناس.**

وحاصلُ بيعِ الغَرَر يرجع إلى بَيعِ المعدومِ؛ كحَبَلِ الحَبَلَةِ، والسِّنِينَ[(١)]، أو بيعِ المَعجوزِ عنه ـ كالآبق ونحوه ـ أو بيعِ المجهولِ المطلقِ في ذاتِهِ، أو جنسِهِ، أو صفاتِهِ.

---

(١) **بيع السنين**: هو أن يبيع ثمرة نخلة لأكثر من سنة، نُهي عنه؛ لأنه غَرَرٌ، وبيع ما لم يُخلق، **ينظر**: النهاية في غريب الحديث والأثر: (٢/ ٤١٤).

الحَدِيثُ التَّاسِعُ وَالثَّلاثُونَ

عن عمرِو بنِ عَوفٍ المُزَنِيِّ رضي الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال: **(الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ المُسْلِمِينَ، إِلَّا صُلْحًا حَرَّمَ حَلَالًا، أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا، وَالمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ، إِلَّا شَرْطًا حَرَّمَ حَلَالًا، أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا)**، رواه أهل السنن إلا النسائي(١).

جَمَعَ في هذا الحديثِ الشريفِ بينَ أنواعِ الصُّلحِ والشروطِ ـ صحيحِها وفاسدِها ـ بكلامٍ يشمل من أنواع العلم وأفراده ما لا يُحصى بحَدٍّ واضحٍ بَيِّنٍ.

فأخبر أن الأصلَ في الصُّلح: أنه جائزٌ لا بأسَ به، إلا إذا حَرَّمَ الحلالَ، أو أَحَلَّ الحرام، وهذا كلامٌ محيطٌ، يدخل فيه جميعُ أقسامِ الصلح، والصلحُ خيرٌ؛ لِمَا فيه من حَسمِ النزاعِ، وسلامَةِ القلوبِ، وبراءَةِ الذِّمَمِ.

(١) أخرجه التِّرْمِذِي: (١٣٥٢) من طريق كَثِير بن عَبْد الله بن عَمْرو بن عَوْف المُزَنِيّ، عن أبيه، عن جَدِّهِ، فذكره. قال الترمذي: حسن صحيح.
وقد تعقب الحفاظُ الإمامَ الترمذي في تصحيحه لهذا الحديث؛ قال الحافظ ابن عبد الهادي في «المحرر»: (٨٩٥): «وَلم يُتَابَعْ عَلَى تَصْحِيحِهِ؛ فإن كثيرًا تكلم فِيهِ الأَئِمَّةُ وضعَّفوه، وَضرب الإمَام أَحْمد عَلَى حديثه فِي الْمسند، وَلم يحدث بِهِ، وَقد روي نَحْو هَذَا الحديث من غير وَجه». اهـ.
وقد أخرجه أبو داود: (٣٥٩٤)، وأحمد: (٨٧٨٤)، وابن حبان: (٥٠٩١) من طريق سُليمان بن بلال عن كثير بن زيد، عن الوليد بن رباح، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: **(الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ المُسْلِمِينَ)**. هذا لفظ أبي داود.

فيدخل فيه:

- **الصلح في الأموال في الإقرار**؛ بأن يقرَّ له بِدَيْن أو عَيْنٍ، أو حَقٍّ، فيصالحه عنه ببعضه أو بغيره.
- **وصلح الإنكار**؛ بأن يدَّعي عليه حقًّا من دَينٍ، فينكر، ثم يتفقان على المصالحة عن هذا بعَينٍ أو دَينٍ، أو منفعةٍ أو إبراءٍ، أو غيرِهِ؛ فكل ذلك جائز.
- **وكذلك الصلحُ عَنِ الحقوقِ المجهولة**؛ كأن يكونَ بينَ اثنينِ معاملةٌ طويلة، اشتَبَهَ فيها ثبوتُ الحقِّ على أَحدِهِما أو عَلَيْهِما، أَوِ اشتَبَهَ مقدارُهُ، فيتصالحانِ على ما يتفقانِ عليه، ويتحرَّيانِ العدلَ.

وتمامُ ذلك: أن يُحَلِّلَ كُلٌّ مِنهُما الآخَرَ، أو يكونَ بينَ اثنينِ مشاركةٌ في ميراثٍ أو وَقْفٍ، أو وَصِيَّةٍ، أو مالٍ آخَرَ؛ من ديونٍ، أو أعيانٍ، ثم يتصالحان عن ذلك بما يريانه أقربَ إلى العَدلِ والصوابِ.

- **وكذلك يدخل في ذلك**: المصالحةُ بينَ الزوجينِ في حقٍّ من حقوق الزوجية ـ من نفقة أو كسوة أو مسكن أو غيرها ـ ماضيةٍ أو حاضرةٍ، وإنِ اقتضَتِ الحالُ أن يَغُضَّ أَحَدُهُمَا عن بعضِ حقِّه؛ لاستيفاء بقيته، أو لبقاء الزوجيةِ، أو لزوالِ الفَضلِ، أو لغير ذلك مِنَ المقاصِدِ، فكل ذلك حَسَنٌ؛ كما قال تعالى في حَقِّهِما: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ أَن يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًاۚ وَٱلصُّلْحُ خَيْرٌۗ﴾ [النساء: ١٢٨].
- **وكذلك الصلحُ عنِ القِصاصِ في النفوسِ**، أَوِ الأطرافِ بمال يتفقان عليه، أَوِ المعاوضة عن دِيَاتِ النفوسِ والأطرافِ والجروحِ، أو يُصلِح الحاكم بين الخصوم بما تقتضيه الحالُ، متحرِّيًا في ذلك مصحلتَهما جميعًا.

فكل هذا داخلٌ في **قوله** ﷺ: (**الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ المُسْلِمِينَ**).

فإن تضمَّنَ الصلحُ تحريمَ الحَلالِ، أو تحليلَ الحَرَامِ؛ فهو فاسِدٌ

بنصِّ هذا الحديث؛ كالصلح على رِقِّ الأحرار، أو إباحةِ الفروج المحرَّمة، أَوِ الصلح الذي فيه ظُلمٌ، ولهذا قَيَّدَهُ اللهُ بقوله تعالى: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ [الحجرات: ٩].

أو صلح اضطرار؛ كالمكرَه، وكالمرأة إذا عَضَلَها زَوجُها ظلمًا لتفتَدِيَ منه، وكالصلح على حق الغير بغير إذنه، وما أشبه ذلك، فهذا النوع صلح محرَّم غيرُ صحيح.

وأمَّا الشُّروطُ: فأخبر في هذا الحديث أن المسلمين على شروطهم، إلا شرطًا أحلَّ حرامًا، أما حرَّم حلالًا، وهذا أصل كبير، فإنَّ الشروط هي التي يشترطها أحدُ المتعاقدَينِ على الآخَرِ مما له فيه حظٌّ ومصلحةٌ، فذلك جائزٌ، وهو لازمٌ إذا وافقه الآخَرُ عليه، واعترف به.

وذلك مثل: إذا اشترط المشتري في المبيع وصفًا مقصودًا؛ كشرط العبد كاتبًا، أو يُحسِنُ العَمَلَ الفلانيَّ، أو الدابةِ هِمْلَاجَةً[(١)] أو لَبُونًا، أَوِ الجارِحِ صَيُودًا، أَوِ الجاريةِ بِكْرًا، أو جَمِيلةً، أو فيها الوصفُ الفلانيُّ المقصودُ.

ومثل أن يشترط المشتري أن الثمن أو بعضَه مؤجَّل بأجل مسمًّى، أو يبيع الشيء ويشترط البائع أن ينتفع به مدةً معلومةً؛ كما باع جابرٌ للنبي ﷺ جَمَله، واشترط ظَهْرَهُ إلى المدينة.

ومثل أن يشترِطَ سُكنى البيتِ أو الدكَّانِ مدةً معلومةً، أو يستعمل الإناءَ مدةً معلومة، وما أشبه ذلك.

وكذلك شروطُ الرهنِ والضمانِ والكفالةِ؛ هي مِنَ الشروطِ الصحيحةِ اللازمةِ.

ومثلُ الشروطِ التي يشترطُها المتشاركانِ في مضاربةٍ، أو شركة عِنان،

---

(١) **الهَمْلَجة**: حُسْن سير الدابة في سرعة، **ينظر**: تاج العروس: (٦/ ٢٨٥).

أو وجوهٍ، أو أبدانٍ أو مساقاةٍ، أو مزارعَةٍ؛ فكلُّها صحيحة، إلا شروطًا تحلِّل الحرامَ، وعكسه؛ كالتي تعود إلى الجَهَالة والغرر.

ومثل شروط الواقفين والمُوصِينَ في أوقافِهم ووصايَاهم مِنَ الشروطِ المقصودةِ: فكلُّها صحيحةٌ، ما لم تدخل في محرَّم.

وكذلك الشروطُ بينَ الزوجَينِ؛ كأنْ تَشتَرِطَ دَارَها أو بلدَها، أو نفقةً معينةً أو نحوَها؛ فإنَّ أحقَّ الشروطِ أن يُوَفَّى به هذا النوعُ.

الحَدِيثُ الأَرْبَعُونَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلْمٌ، وَإِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيءٍ فَلْيَتْبَعْ)، متفق عليه(١).

تضمَّن هذا الحديثُ الأمرَ بحسن الوفاء، وحسنِ الاستيفاء، والنهيَ عمَّا يضادُّ الأمرَينِ أو أحدَهما:

فقوله: (مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلْمٌ)؛ أي: المعاسرة في أداء الحقِّ الواجبِ ظلمٌ؛ لأنه ترْكٌ لواجبِ العَدلِ؛ إذ على القادر المبادرةُ إلى أداء ما عليه، من غير أن يُحْوِجَ صاحِبَ الحقِّ إلى طَلبٍ وإلحاحٍ، أو شِكايةٍ، فَمَنْ فَعَلَ ذلك مع قدرته على الوفاء؛ فهو ظالمٌ.

والغَنِيُّ: هو الذي عنده موجوداتٌ ماليةٌ يقدِرُ بها على الوفاء.

ومفهومُ الحديثِ: أن المُعسِرَ لا حَرَجَ عليه في التأخيرِ، وقد أوجَبَ اللهُ على صاحب الحق إنظارَه إلى الميسرة.

ونفهم من هذا الحديثِ: أن الظُّلمَ الماليَّ لا يختصُّ بأخذِ مالِ الغيرِ بغيرِ حقٍّ، بل يدخلُ فيه كلُّ اعتداءٍ على مالِ الغيرِ، أو على حَقِّهِ بأيِّ وجه يكون.

فَمَنْ غَصَبَ مالَ الغيرِ، أو سَرَقَهُ، أو جَحَدَ حقًّا عنده للغيرِ،

(١) البخاري: (٢١٦٦)، مسلم: (١٥٦٤).

أو بعضَه، أوِ ادَّعى عليه ما ليس له من أصل الحق أو وصفِهِ، أو ماطَلَهُ بحقِّهِ من وقت إلى آخَرَ، أو أَدَّى إليه أقلَّ مما وجب له في ذمته ـ وصفًا أو قدرًا ـ فكل هؤلاء ظالمون بحَسَبِ أحوالِهم، والظلمُ ظُلُماتٌ يومَ القيامةِ على أهلِهِ.

ثم ذكر في الجملة الأخرى حُسْن الاستيفاء، وأنَّ من له الحق عليه أن يتبع صاحبه بمعروف وتيسير، لا بإزعاج ولا تعسير، ولا يُرهِقُه من أمره عُسرًا، ولا يمتنع عليه إذا وجَّهه إلى جهة ليس عليه فيها مضرَّة ولا نقصٌ، فإذا أحاله بحقِّهِ على مَلِيءٍ ـ أي: قادرٍ على الوفاءِ غيرِ مماطِلٍ ولا ممانعٍ ـ فَلْيَحْتَلْ عليه؛ فإنَّ هذا من حُسن الاستيفاء والسماحة.

ولهذا ذكر تعالى الأمرينِ في قوله: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُۥ مِنْ أَخِيهِ شَىْءٌ فَٱتِّبَاعٌۢ بِٱلْمَعْرُوفِ وَأَدَآءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَٰنٍ﴾ [البقرة: ١٧٨]؛ فأَمَرَ صاحبَ الحقِّ أن يتبع مَن عليه الحقُّ بالمعروفِ، والمستحسَن عُرفًا وعقلًا، وأن يؤدي من عليه الحق بإحسان.

وقد دعا ﷺ لمَنِ اتصَفَ بهذا الوصفِ الجميلِ؛ فقال: **(رَحِمَ اللهُ عَبْدًا سَمْحًا إذا بَاعَ، سَمْحًا إِذَا اشْتَرَى، سَمْحًا إِذَا قَضَى، سَمْحًا إِذَا اقْتَضَى)**[1].

فالسماحةُ في مباشرةِ المعاملةِ، وفي القضاءِ، والاقتضاء، يُرجَى لصاحبِهِ[2] كلُّ خَيرٍ ـ دِينيٍّ ودنيويٍّ ـ لدخوله تحتَ هذه الدعوةِ المباركةِ التي لا بد من قَبولِها.

وقد شُوهِدَ ذلك عِيانًا؛ فإنكَ لا تَجِدُ تاجرًا بهذا الوصفِ إلا رأيتَ اللهَ قد صبَّ عليه الرزقَ صبًّا، وأنزل عليه البركة، وعكْسُه صاحبُ

(١) البخاري: (١٩٧٠).
(٢) كذا في الأصل، ولعلها: «لصاحبها».

المعاسرة والتعسير، وإرهاق المعامِلينَ، والجزاءُ من جنسِ العملِ، فجزاء التيسيرِ التيسيرُ.

وإذا كان مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلمًا، وَجَبَ إلزامُه بأداءِ الحقِّ إذا شَكاهُ غريمُهُ، فإنْ أَدى وإلا عُزِّرَ حتى يُؤدِّيَ، أو يسمح غريمُه، ومتى تسبب لتغريم غريمِهِ بسببِ شِكايَتِهِ، فعليهِ الغُرْم لِمَا أخذ من ماله؛ لأنه هو السببُ، وذلك بغير حقٍّ، وكذلك كلُّ مَن تسبَّبَ لتغريمِ غيره ظلمًا، فعليه الضمانُ.

وهذا الحديثُ أَصلٌ في باب الحَوَالةِ، وأنَّ مَن حُوِّل بحقِّهِ على مَلِيءٍ، فعليه أن يتحوَّلَ، وليس له أن يمتنعَ.

ومفهومه: أنه إذا أُحِيلَ على غَيرِ مَلِيءٍ، فليس عليه التحوُّلُ؛ لِمَا فيه من الضرر عليه.

والحقُّ الذي يتحول به: هي الديونُ الثابتةُ بالذِّمم؛ مِن قرضٍ أو ثَمنِ مَبيعٍ، أو غيرِهما. وإذا حوَّله على المَلِيءِ فاتَّبعه، برئتْ ذمةُ المُحيلِ، وتحوَّلَ حقُّ الغَريمِ إلى مَن حُوِّلَ عليهِ، والله أعلم.

الحَدِيثُ الحَادِي وَالأَرْبَعُونَ

عن سَمُرَةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(عَلَى اليَدِ مَا أَخَذَتْ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ)**، رواه أهل السنن إلا النسائي[(١)].

وهذا شامل لِمَا أخذته اليد من أموال الناس بغير حقٍّ؛ كالغصب ونحوِهِ، وما أخذته بحق؛ كرهنٍ وإجارةٍ:

* **أمَّا القِسمُ الأولُ**: فهو الغَصبُ، وهو أخذُ مال الغيرِ بغيرِ حقٍّ بغير رضاه[(٢)]، وهو من أَعظَمِ الظُّلمِ والمحرَّماتِ؛ فإن: **(مَنْ غَصَبَ قَيْدَ شِبْرٍ مِنَ الأَرْضِ طُوِّقَهُ يَوْمَ القِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ)**[(٣)].

وعلى الغاصب أن يَرُدَّ ما أَخَذَهُ، ولو غَرِمَ على ردِّهِ أضعافَ قيمته، ولو صار عليه ضررٌ في رَدِّه؛ لأنه أَدخَلَ الضررَ على نفسِهِ، فإن نَقَص رَدَّهُ مَع أَرْشِ نَقصِهِ، وعليه أجرتُه مُدَّةَ بقائه بيدِهِ، وإن تَلِفَ ضَمِنَهُ.

* **وأمَّا إذا كانتِ اليدُ أخذت مالَ الغيرِ برضا صاحبه ـ بإجارةٍ، أو رهنٍ، أو مضاربةٍ، أو مساقاةٍ، أو مزارعةٍ، أو غيرِها ـ** فصاحبُ اليد أمينٌ؛ لأنَّ صاحب العَينِ قدِ ائتمنه، فإن تَلِفَتْ بيدِهِ بغيرِ تَعَدٍّ ولا تَفريطٍ، فلا ضَمَانَ عَليهِ، وإن تَلِفَتْ بتفريطٍ في حِفْظِها أو تَعَدٍّ عليها، ضَمِنَهَا،

---

(١) أبو داود: (٣٥٦١)، الترمذي: (١٢٦٦)، ابن ماجه: (٢٤٠٠)، أحمد: (٢٠٠٨٦).
(٢) كذا في الأصل، ولعل الصواب: «بغير حق وبغير رضاه».
(٣) البخاري: (٢٣٢١)، مسلم: (١٦١٢).

ومتى انقضى الغَرَضُ منها، رَدَّهَا إلى صاحِبِها، **وَدَخَل في هذا الحديثِ**: (**عَلَى اليَدِ ما أَخَذَتْ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ**).

وكذلك العَارِيَّةُ: على المستعير أن يَردَّها إلى صاحبِها بانقضاء الغرض منها، أو طَلَبِ ربِّها؛ لأن العارِيَّةَ عقدٌ جائزٌ لا لازمٌ.

فإن تَلِفَتِ العَارِيَّةُ بغيرِ تَعَدٍّ وَلَا تَفرِيطٍ، فمِنَ العلماء مَن ضمَّنَه ـ كما هو المشهور من مذهب الإمام أحمد ـ ومنهم مَن لم يُضَمِّنْهُ؛ كسائر الأُمناءِ.

ومنهم من فَصَّل: فإن شُرِطَ ضمانُها ضَمِنَهَا، وإلا فلا، **وهو أحسن الأقوال الثلاثة**.

ولكن لو وَجَدَ المالَ بيدِ مجنونٍ، أو سَفِيهٍ، أو صَغِيرٍ؛ فأخذه ليحفَظَهُ، فتَلِفَ بيدِهِ بغيرِ تَعَدٍّ ولا تفريطٍ، فإنه مُحْسِنٌ، وما على المُحْسِنِينَ من سبيل.

ولو أَخَذَ اللُّقَطَة التي يجوزُ التقاطُها، فعليه تعريفُها عامًا كاملًا، فإن لم تُعْرَفْ؛ فهي لواجدها، فإن وجد صاحبَها بعد ذلك ووَصَفَهَا، سَلَّمَهَا إليه إن كانت موجودةً، وضمِنَهَا إن كان قد أتلفها باستعمالٍ أو غيره، وإن تلِفَتْ في حولِ التعريفِ بغير تفريط ولا تَعَدٍّ، فلا ضَمَانَ على المُلتقِطِ؛ لأنه مِن جُملةِ الأُمَناءِ، وهي حينئذٍ لم تدخل في مِلكِهِ.

الحَدِيثُ الثَّانِـي وَالأَرْبَعُون

عن جابر رضي الله عنه قال: (**قَضَى رَسُولُ اللهِ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يُقْسَمْ، فَإِذَا وَقَعَتِ الحُدُودُ، وَصُرِفَتِ الطُّرُقُ، فَلَا شُفْعَةَ**)، رواه البخاري(١).

يؤخذ من هذا الحديثِ: أحكامُ الشفعةِ كُلُّهَا، وما فيه شفعة، وما لا شفعة فيه.

والشفعة إنما هي في الأموال المشتَرَكَةِ، **وهي قسمانِ**: عَقار وغيره، فأثبَتَ في هذا الحديثِ الشفعةَ في العقار، ودلَّ على أن غير العقار لا شُفعةَ فيه، فالشركةُ في الحيواناتِ، والأَثاثاتِ، والنقودِ، وجميعِ المنقولاتِ لا شُفعةَ فيها، إذا باع أحدُهما نَصيبَهُ منها.

وأما العقاراتُ: فإذا أُفرِزتْ وحُدِّدَتِ الحدودُ، وصُرِفَتِ الطرق، واختار كلٌّ من الشريكَينِ نصيبَهُ؛ فلا شُفعةَ فيها؛ كما هو نصُّ الحديث؛ لأنه يصير حينئذ جارًا، والجارُ لا شُفعةَ له على جاره.

وأما إذا لم تُحَدَّ الحُدُودُ ولم تُصْرَفِ الطُّرُقُ، ثم باع أحدُهم نصيبه؛ فللشريك أَوِ الشركاءِ الباقِينَ الشفعةُ؛ بأن يأخذوه بالثمن الذي وقع عليه العقد، كلٌّ على قدر مِلكِهِ.

وظاهرُ الحديثِ: أنه لا فرق بين العقار الذي تمكن قسمته

(١) البخاري: (٢١٣٨) واللفظ له، مسلم: (١٦٠٨).

والذي لا تمكن قسمته، **وهذا هو الصحيح**؛ لأن الحكمة في الشُّفعة ـ وهي إزالة الضرر عن الشريك ـ موجودةٌ في النوعَينِ، والحديثُ هذا عامٌّ.

وأما ما اسْتُدِلَّ به على التفريق بين النوعين فضعيف.

واختلف العلماء في شُفعة الجارِ على جارِهِ، إذا كان بينَهما حقٌّ من حقوقِ المِلكَينِ؛ كطريقٍ مشترَكٍ، أو بِئرٍ أو نحوِهما:

- **فمنهم**: مَن أوجَبَ الشفعةَ في هذا النوع، وقال: إن هذا الاشتراكَ في هذا الحقِّ نظيرُ الاشتراكِ في جميعِ المِلكِ، والضررُ في هذا كالضررِ هناكَ، **وهو الذِي تدلُّ عليه الأدلةُ**.

- **ومنهم**: مَن لم يُثبِتْ فيه شُفعةً؛ كما هو المشهور من مذهب الإمام أحمد.

- **ومنهم**: مَن أثبت الشفعةَ للجارِ مطلقًا، وهذه الصورةُ عندَهُ من باب أَوْلى؛ كما هو مذهب الإمام أبي حنيفة.

والنبيُّ ﷺ أثبَتَ للشريكِ الشُّفعةَ؛ إن شاء أخذ، وإن شاء لم يأخذ، وهو من جملة الحقوقِ التي لا تسقُط إلا بإسقاطِها صريحًا، أو بما يدلُّ على الإسقاطِ.

وأما اشتراطُ المبادرةِ جدًّا إلى الأخذ بها، من غير أن يكون له فرصةٌ في هذا الحق المتفَقِ عليه؛ فهذا قول لا دليلَ عليه.

وما استدلوا به من الحديثَينِ اللَّذيْنِ أوردوهما: **(الشُّفْعَةُ كَحَلِّ العِقَالِ)**[(١)]، **(الشُّفْعَةُ لِمَنْ وَاثبَهَا)**[(٢)] فلم يَصِحَّ منهما عنِ النبيِّ ﷺ شيءٌ.

---

(١) ابن ماجه: (٢٥٠٠) وهو حديث منكر كما يقول أبو زرعة، **ينظر**: علل الحديث، لابن أبي حاتم: (٤/ ٢٩٧) رقم: (١٤٣٤).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف»: (٨/ ٨٣) من قول شريح القاضي، قال الحافظ ابن حجر: «الدراية»: (٢/ ٢٠٣): «لم أجده، وإنما ذكره عبد الرزاق من قول شريح».

فالصحيح: أن هذا الحقَّ كغيره مِنَ الحُقوقِ مِنْ خِيارِ الشرطِ، أَوِ العيبِ أو نحوها، الحقُّ ثابتٌ إلا إِن أسقَطَهُ صاحِبُهُ بقولٍ أو فعلٍ، والله أعلم.

الحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالأَرْبَعُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (**يَقُولُ اللهُ تَعَالى: أَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَيْنِ، مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ، فَإِنْ خَانَهُ، خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا**)، رواه أبو داود[(١)].

يدل هذا الحديثُ بعمومه على جوازِ أنواع الشركات كلِّها: شركةِ العِنانِ، والأبدانِ، والوجوهِ، والمضاربةِ، والمفاوضةِ، وغيرها من أنواع الشركات التي يتفق عليها المتشاركانِ.

ومَنْ منع شيئًا منها، فعليه الدليل الدالُّ على المنع، وإلا فالأصل الجواز؛ لهذا الحديث وشموله، ولأن **الأصلَ الجوازُ في كل المعاملات**.

ويدل الحديث على فضل الشركاتِ وبركتها إذا بُنِيَتْ على الصدق والأمانة، فإنَّ مَن كان الله معه، بارك له في رزقه، ويسَّر له الأسبابَ التي يُنال بها الرزق، ورَزَقَهُ من حيثُ لا يحتَسِبُ، وأعانه وسدده.

وذلك: لأنَّ الشركاتِ يَحصُلُ فيها التعاوُنُ بينَ الشركاءِ في رأيهم وفي أعمالِهم، وقد تكونُ أعمالًا لا يَقدِرُ عليها كلُّ واحد بمفرده، وباجتماع الأعمال والأموال يمكن إدراكها.

---

(١) أبو داود: (٣٣٨٣)، وقد وقع في الحديث اختلاف في وصله وإرساله، وصوَّب الدارقطني إرسالَه، **ينظر**: علل الدارقطني: (١١/ ٧)، إتحاف المهرة: (١٥/ ٢٠).

والشركات أيضًا: يمكن تفريعُها وتوسيعُها في المكان والأعمال وغيرها.

وأيضًا: فإن الغالب أنها يحصل بها من الراحة ما لا يحصل بتفرُّد الإنسان بعمله، وقد يجري ويدير أحدُهما العَمَلَ مع راحةِ الآخَرِ، أو ذهابِه لبعض مهمَّاتِهِ، أو وقتَ مرضِهِ.

وهذا كلُّه مع الصدق والأمانة، فإذا دخلتْها الخيانةُ، ونوى أحدُهما أو كِلاهُمَا خيانةَ الآخَرِ، والاختفاءَ بما يتمكَّن منه؛ خرج اللهُ من بينهما، وذهبتِ البركةُ، ولم تتيسَّرِ الأسبابُ، **والتجربةُ والمشاهَدَةُ تَشهَدُ لهذا الحديثِ**، والله أعلم.

الحَدِيثُ الرَّابِعُ وَالأَرْبَعُونَ

عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(إِذَا مَاتَ العَبْدُ، انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ)**، رواه مسلم[(١)].

دار الدنيا جعلها الله دارَ عَمَلٍ، يتزوَّدُ منها العبادُ منَ الخيرِ أو الشرِّ للدار الأُخرى، وهي دار الجزاء، وسيندم المفرِّطون إذا انتقلوا من هذه الدار، ولم يتزودوا منها لآخِرَتِهِم ما يُسعِدُهُمْ، وحينئذ لا يمكنُ الاستدراكُ، ولا يتمكَّنُ العبدُ أن يزيدَ في حسناتِهِ مثقالَ ذرةٍ، ولا أن يمحُوَ من سيئاته كذلك، **وانقطَعَ عَمَلُ العبدِ عنه إلا هذه الأعمال الثلاثة، التي هي من آثار عمله:**

الأول: الصدقةُ الجاريةُ؛ أي: المستمرُّ نفعُها؛ وذلك كالوقف للعقاراتِ التي ينتفع بمغْلِها، أوِ الأواني التي يُنتفَعُ باستعمالِها، أوِ الحيواناتِ التي يُنتفَعُ بركوبها ومنافِعِها، أوِ الكُتُبِ والمصاحِفِ التي يُنتفَعُ باستعمالِها والانتفاعِ بها، أوِ المساجدِ والمدارِسِ والبيوتِ وغيرها التي يُنتفَعُ بها.

فكلُّها أَجرُها جارٍ على العبدِ ما دَامَ يُنتفَعُ بشيءٍ منها، وهذا من

(١) مسلم: (١٦٣١).

أَعظَمِ فضائلِ الوقفِ، وخُصُوصًا الأوقافُ التي فيها الإعانةُ على الأمور الدينية؛ كالعلمِ والجهادِ، والتفرُّغِ للعبادةِ، ونحوِ ذلك.

ولهذا اشتَرَطَ العلماءُ في الوقفِ: أن يكونَ مَصْرِفُهُ على جهةِ بِرٍّ وقُرْبَةٍ.

الثاني: **العلم الذي يُنتفَعُ به من بعده**: كالعلم الذي علَّمه الطلبةَ المستعدِّين للعلم، والعلم الذي نشره بينَ الناسِ، والكُتُبِ التي صنَّفها في أصنافِ العلومِ النافعةِ.

وهكذا كلُّ ما تَسَلْسَلَ الانتفاعُ بتعليمه مباشرةً، أو كتابةً؛ فإن أجره جارٍ عليه، فكم من علماءَ هُداةٍ لهم مئاتٌ من السنين، وكتبهم مستعمَلة، وتلاميذهم قد تسلسل خيرُهم!! وذلك فضل الله.

الثالث: **الولد الصالح**: ـ ولد صُلْبٍ أو ولد ابن، أو بنتٍ، ذَكَرٌ أو أُنْثى ـ ينتفع والده بصلاحه ودعائه، فهو في كل وقت يدعو لوالديه بالمغفرة والرحمة، ورفعِ الدرجاتِ وحصولِ المثوباتِ.

وهذه المذكورة في هذا الحديث هي مضمونُ قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا۟ وَءَاثَٰرَهُمْ﴾ [يس: ١٢].

فما قدَّموا: هو ما باشروه مِنَ الأعمالِ الحسنةِ أَوِ السيئةِ.

وآثارُهم: ما تَرتَّبَ على أعمالِهم، مما عَمِلَهُ غيرُهم، أَوِ انتفَعَ به غَيرُهم.

وجميعُ ما يصل إلى العبدِ من آثار عمله ثلاثةٌ:

- أمورٌ عَمِلَ بها الغيرُ بسببه وبدعايته وتوجيهه.
- وأمورٌ انتفَعَ بها الغيرُ أيَّ نفْعٍ كَانَ، على حَسَبِ ذلك النفعِ.
- وأمورٌ عَمِلَها الغيرُ وأهداها إليه، أو صدقة تَصَدَّقَ بها عنه أو دعا له، سواءٌ من أولادِهِ الحِسِّيِّينَ، أو مِن أولاده الروحِيينَ؛

الذين تخرجوا بتعليمه وهدايته وإرشاده، أو من أقاربه وأصحابه المُحِبِّينَ، أو من عموم المسلمين، بحَسَبِ مقاماتِهِ في الدينِ، وبحَسَبِ ما أَوصَلَ إلى العباد من الخير، أو تسبَّب به، وبحَسَبِ ما جَعَلَ اللهُ له في قلوبِ العبادِ مِنَ الوُدِّ الذي لا بد أن تَترتَّبَ عليه آثارُهُ الكثيرةُ؛ التي منها: دعاؤهم، واستغفارُهم له، وكُلُّها تدخل في هذا الحديث الشريف.

وقد يجتمع للعبد في شيءٍ واحدٍ عِدَّةُ منافِعَ؛ كالولدِ الصالحِ العالِمِ، الذي سعى أبوه في تعليمه، وكالكُتُبِ التي يقفها أو يهبها لمن ينتفع بها، والله أعلم.

ويُستَدَلُّ بهذا الحديثِ على الترغيبِ في التزوُّجِ، الذي من ثمراته حصولُ الأولادِ الصالِحِينَ، وغَيرِها مِنَ المصالحِ؛ كصَلاحِ الزوجةِ وتعليمِها ما تنتفع به، وتنفع غيرها.

الحَدِيثُ الخَامِسُ وَالأَرْبَعُونَ

عن أَسْمَرَ بنِ مُضَرِّسٍ[1] أن رسولَ اللهِ ﷺ قال: (مَنْ سَبَقَ إِلَى مَا لَمْ يَسْبِقْ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ، فَهُوَ لَهُ)، رواه أبو داود[2].

يدخل في هذا الحديثِ: السَّبْقُ إلى جميعِ المباحاتِ التي ليسَتْ مِلكًا لأحَدٍ، ولا باختصاصِ أحدٍ؛ **فيدخل فيه**: السَّبْقُ إلى إحياءِ الأرضِ المَوَاتِ، فَمَنْ سبق إليها ـ باستخراج ماءٍ، أو إجرائه عليها، أو ببناءٍ ـ مَلَكَها، ولا يَمْلِكُها بدون الإحياء، لكن لو أَقطَعَهُ الإمامُ أو نائِبُه، أو تَحَجَّرَ مَوَاتًا من دون إحيائه، فهو أحقُّ به، ولا يملكه، فإن وُجِدَ متشوِّف للإحياء، قيل له: إما أن تعْمُرَها، وإما أن ترفع يدك عنها.

ويدخل في ذلك: السَّبْقُ إلى صَيْدِ البَرِّ، والبَحرِ، وإلى المعادِنِ غيرِ الظاهرةِ، وغيرِ الجاريةِ، والسَّبْقُ إلى أخذِ حَطَبٍ أو حشيشٍ أو مَنبوذٍ

---

(١) هو: أسمر بن مُضَرِّس، بفتح الضاد المعجمة، وتشديد الراء المكسورة بعدها مهملة، صحابي، وقيل: هو: أسمر بن أبيض بن مضرِّس، نُسب إلى جده، ما روى عنه إلا ابنتُه عقيلة. **ينظر**: تقريب التهذيب: (٤٩٨).

(٢) أخرجه أبو داود: (٣٠٧١). وهذا هو اللفظ الذي ذكره المِزِّيُّ في «التحفة»: (١/ ٧٠)، وهو الذي جاء في ط. عوامة للسنن: (٣/ ٣٠٩)، ح: (٣٠٦٦)، بينما الذي في بعض مطبوعات السنن: (مَنْ سَبَقَ إِلَى مَاءٍ)، هكذا بالهمز. والحديث صحَّحه الضياء في «المختارة»: (٤/ ٢٢٨).

رغبة عنه، والسَّبْقُ إلى الجُلوسِ في المساجدِ والمدارِسِ والأَسواقِ والرُّبُطِ، إن لم يتوقف ذلك على ناظرٍ جُعل له الترتيب والتعيينُ؛ فيرجع فيه إلى نصِّ الموقِفين والمُوصين.

فَمَن سَبَقَ إلى شيءٍ مِنَ المباحاتِ التي لا مَالِكَ لها؛ فهو أَحَقُّ بها، والمِلكُ فيها مَقصورٌ على القَدْرِ المَأخوذِ.

وكذلك: مَن سَبَقَ إلى الأَعمالِ في الجَعَالات ـ التي يقول فيها صاحبها: مَن عَمِلَ لي هذا العملَ، فَلَهُ كذا ـ فهو المستحِقُّ للتقديمِ والجُعلِ.

وكذلك السبقُ إلى التقاطِ اللُّقَطَةِ واللقيطِ، وغيرها، فكلُّه داخل في هذا الحديثِ.

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالأَرْبَعُونَ

عَنِ ابنِ عبَّاسٍ رضي الله عنهما قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (**أَلْحِقُوا الفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا، فَمَا بَقِيَ، فَهُوَ لِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرٍ**)، متفقٌ عليه[1].

الحَدِيثُ السَّابِعُ وَالأَرْبَعُونَ

عن أبي أُمامَةَ رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقول: (**إِنَّ اللهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ؛ فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ**)، رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه[2].

هذانِ الحديثانِ اشتَمَلَا على جُلِّ أحكامِ المواريثِ، وأحكامِ الوصايا؛ فإن الله تعالى فَصَّلَ أحكامَ المواريثِ تفصيلًا تامًّا واضحًا، وأَعطى كلَّ ذي حقٍّ حَقَّهُ، وأَمَرَ ﷺ أن تُلحَقَ الفرائضُ بأهلها، فيقدَّمون على العَصَبَاتِ، فما بَقِيَ فهو لأَوْلَى رجل ذَكَرٍ، وهمُ العَصَبَةُ مِنَ الفروعِ الذُّكُورِ، والأُصولِ الذكُورِ، وفروعِ الأُصولِ الذكورِ، والولاء.

فيقَدَّم من هذه الجهاتِ إذا اجتمع عَاصِبانِ فأَكثَرُ: الأقربُ جِهةً، فإن كانوا في جِهَةٍ واحدةٍ، قُدِّمَ الأقربُ منزلةً؛ فيُقَدَّمُ الابنُ على

(١) البخاري: (٦٣٥١)، مسلم: (١٦١٥).

(٢) أبو داود: (٣٥٦٥)، الترمذي: (٢١٢٠)، ابن ماجه: (٢٧١٣)، وقد جزم الإمام الشافعي في «الأم»: (٤/ ١١٤) بأن هذا المتن متواتر.

ابن الابن، والعَمُّ مثلًا على ابن العمِّ، فإن كانوا في منزلةٍ واحدةٍ، وتَمَيَّزَ أحدُهم بقوةِ القرابةِ ـ ولا يُتَصَوَّرُ ذلك إلا في فروع الأصول؛ كالإخوةِ والأعمامِ مطلقًا وبَنِيهِم ـ قُدِّم الأَقوَى، وهو الشقيقُ، على الذي لأبٍ.

وهذا هو المرادُ **بقولِهِ** ﷺ: (**لِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرٍ**)؛ **أي**: أقربِهِم جِهةً، أو منزلةً، أو قُوَّةً، على حَسَبِ هذا الترتيبِ.

وعُلِمَ من هذا: أن صاحِبَ الفَرضِ مُقَدَّمٌ على العاصِبِ في البُدَاءَةِ، وأنه إن استَغرَقَتِ الفروضُ التركةَ، سَقَطَ العاصبُ في جميع مسائل الفرائض، حتى في الحِمَارِيةِ ـ وهي ما إذا خَلَّفَتْ زَوجًا، وأُمًّا، وإخوةً لأمٍّ، وإخوةً أَشِقَّاءَ ـ فللزَّوْجِ النصفُ، وللأُمِّ السُّدُسُ، وللإخوةِ لأمٍّ الثلثُ.

فهؤلاءِ أهلُ فُروضٍ ألحقْنا بهم فروضَهم، وَسَقَطَ الأَشِقَّاءُ؛ لأنهم عَصَبَاتٌ، **وهذا الصحيحُ**؛ لأدلةٍ كثيرةٍ، هذا أوضَحُها.

ويُستدَلُّ **بقوله** ﷺ: (**أَلْحِقُوا الفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا**): أنَّ الفرُوض إذا كثُرتْ وتزاحَمَتْ، ولم يَحْجُبْ بَعضُهُم بعضًا؛ فإنه يَعُول لهم، وتنقُص فروضهم بحَسَبِ ما عَالَتْ به؛ كالديونِ إذا أَدْلَتْ على موجودات الغريم التي لا تكفي لِدَيْنِهِمْ؛ فإنهم يُعْطَوْنَ بقدر دُيُونِهِم، وهذا مِنَ العدل.

فكل مشتركين في استحقاقِ شيءٍ لا يمكن أن يكمَّل لكل واحد منهم، وليس لواحدٍ منهم مَزِيَّةُ تقديم؛ فإنهم يُنقَصون على قَدرِ استحقاقهم، وذلك في الهباتِ والوصايا والأوقافِ وغيرها، كما أن الزائد لهم بقدر أَمْلَاكهم واستحقاقِهم.

ويدلُّ الحديثُ أنه: إذا لم يوجَدْ صاحبُ فَرضٍ، فالمالُ كُلُّه للعَصَبَاتِ على حَسَبِ الترتيبِ السابقِ.

وكذلك يدلُّ على أنه: إذا لم يُوجَدْ إلا أصحابُ الفروض، ولم يوجَدْ عَاصِبٌ؛ فإنه يُرَدُّ عليهم على قَدْرِ فُروضِهِم، كما تُعالُ عليهم؛

لأنَّ مِن حكمة فرض الفروض وتقديرها: أن تبقَى البقيةُ للعَاصِبِ، فإذا لم يوجد، رُدَّ على المستحِقِّينَ؛ لعَدَمِ المُزَاحِمِ.

ويدلُّ الحديثُ: على صحَّةِ الوصيَّةِ لغيرِ الوارثِ، ولكن في ذلك تفصيلٌ: إن كان المُوصي غَنِيًّا ويَدَعُ ورثَتَهُ أغنياءَ؛ استُحِبَّتْ، وإن كان فقيرًا وورَثَتُهُ يحتاجونَ جميعَ مِيراثِهِ لفَقرِهِم أو كَثرَتِهِم؛ فالأَوْلَى له أن لا يوصِيَ، بل يَدَعُ مالَه لورثَته.

وأما الوصيةُ للوارِثِ، فالحديثُ دلَّ على مَنْعِها، وعلَّل ذلك **بقوله** ﷺ: (**إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ؛ فَلا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ**).

فمن أوصى لوارث، فقد تعدَّى حدودَ اللهِ، وفَضَّلَ بعضَ الورثةِ على بعضٍ، وسواءٌ وقع ذلك على وجهِ الوصيةِ والهبةِ للوارثِ ـ كما هو اتفاق العلماء ـ أو على وجهِ التوقيفِ لثُلُثِهِ على بعضِ ورثتِهِ.

وشَذَّ بَعْضُهم في هذه المسألةِ، فأجازها! وهو مُنافٍ لِلَفظِ الحديثِ ومعناه.

وأما الوصيةُ للأجنبيِّ، أو للجهاتِ الدينيةِ؛ فتجوزُ بالثلثِ فأقلَّ، وما زاد على الثلثِ، يتوقفُ على إجازةِ الورثةِ.

الحَدِيثُ الثَّامِنُ وَالأَرْبَعُونَ

عن أبي هُريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللهِ عَوْنُهُمْ: المُكَاتَبُ يُرِيدُ الأَدَاءَ، وَالمُتَزَوِّجُ يُرِيدُ العَفَافَ، وَالمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللهِ)، رواه أهل السنن إلا النسائي(١).

وذلك: أن الله تعالى وعد المُنفِقِينَ بالخَلَفِ العاجلِ، وأطلق النفقة، وهي تنصرف إلى النفقات التي يحبها الله؛ لأن وعده بالخلَف من باب الثواب الذي لا يكون إلا على ما يحبه الله.

وأما النفقاتُ في الأمورِ التي لا يُحِبُّها اللهُ ـ إما في المعاصي، وإما في الإسرافِ في المباحاتِ ـ فالله لم يَضمَنِ الخَلَفَ لأَهلِها، بل لا تكون إلا مَغْرَمًا.

وهذه الثلاثة المذكورة في هذا الحديث من أفضل الأمور التي يحبها الله:

* **فالجهاد في سبيل الله**: هو سنام الدين وذِرْوَتُه وأعلاه؛ وسواء كان جهادًا بالسلاح، أو جهادًا بالعِلمِ والحُجَّةِ، فالنفقةُ في هذا السبيلِ مخلوفةٌ، وسالِكُ هذا السبيلِ مُعانٌ مِنَ اللهِ، مُيَسَّرٌ له أَمرُهُ.

(١) الحديث أخرجه أهل السنن إلا أبا داود، وليس النسائي: الترمذي: (١٦٥٥)، النسائي: (٣١٢٠)، ابن ماجه: (٢٥١٨)، أحمد: (٢/٤٣٧)، قال الترمذي: «هذا حديث حسن». وصححه ابن حبان: (٤٠٣٠).

* **وأما المُكاتَبُ**: فَالكِتابَةُ قد أمر الله بها في قوله تعالى: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٣٣]؛ أي: صلاحًا في تقويم دينهم ودنياهم؛ فالسيد مأمورٌ بذلك، والعبد المُكاتَب الذي يريد الأداء، ويتعجَّلُ الحُريةَ والتفرُّغَ لدِينِهِ ودُنياهُ يعينُهُ الله، وييسر له أموره، ويرزقُه من حيث لا يحتسب.

وعلى السيدِ أن يرفُقَ بمُكَاتَبِهِ في تقديرِ الآجالِ التي تَحُلُّ فيها نجومُ الكتابةِ، ويُعطِيَهُ من مالِ الكتابة ـ إذا أَدَّاها ـ ربعها.

وفي قوله تعالى في حق المكاتَبِينَ: ﴿وَءَاتُوهُم مِّن مَّالِ ٱللَّهِ ٱلَّذِىٓ ءَاتَىٰكُمْۚ﴾ [النور: ٣٣]، أَمرٌ للسيدِ ولغيرِهِ مِنَ المسلمِينَ، ولذلك جَعَلَ اللهُ له نَصِيبًا مِنَ الزكاةِ في قولِهِ: ﴿وَفِي ٱلرِّقَابِ﴾ [التوبة: ٦٠]، وهذا من عَونِهِ تعالى.

وقد ثَبَتَ عَنِ النبيِّ ﷺ ما هو أَعَمُّ من هذا؛ فقال: (**مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّاهَا اللهُ عَنْهُ، وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ إِتْلافَهَا أَتْلَفَهُ اللهُ**)، رواه البخاري[(١)].

* **وأما النكاح**: فقد أمر الله به ورسولُه، ورتَّب عليه مِنَ الفوائدِ شيئًا كثيرًا: عَون الله، وامتثال أمر الله ورسوله، وأنه من سُنَنِ المُرسلينَ.

وفيه: تَحصينُ الفَرجِ، وغَضُّ البَصَرِ، وتحصيلُ النَّسْلِ، والإنفاقُ على الزوجةِ والأولاد؛ فإنَ العَبدَ إذا أَنْفَقَ على أهلِهِ نفقةً يحتسبها؛ كانت له أجرًا، وحسناتٍ عِنْدَ اللهِ، سواءٌ كانت مَأكولًا، أو مشروبًا، أو ملبوسًا، أو مستعمَلًا في الحوائجِ كُلِّها، كلُّه خَيْرٌ للعَبدِ، وحسناتٌ جاريةٌ، وهو أفضلُ من نوافل العباداتِ القاصرةِ.

وفيه: التذكُّرُ لنِعَمِ اللهِ على العَبدِ، والتفرُّغُ لعِبَادتِهِ، وتعاوُنُ

---

(١) البخاري: (٢٢٥٧).

الزوجَينِ على مصالحِ دينِهما ودنياهما، وقال الله تعالى: ﴿فَٱنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ﴾ [النساء: ٣]، وقال ﷺ: (**تُنْكَحُ المَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا، وَجَمَالِها، وَحَسَبِهَا، وَدِينِهَا؛ فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبَتْ يَمِينُكَ**)(١)؛ لِمَا فيها من صلاح الأحوالِ والبيتِ والأولادِ، وسكونِ قلبِ الزوجِ وطُمأنينتِهِ، فإن حصل مع الدين غيرُه، فذاكَ، وإلا فالدينُ أعظَمُ الصفاتِ المقصودةِ، قال تعالى: ﴿فَٱلصَّٰلِحَٰتُ قَٰنِتَٰتٌ حَٰفِظَٰتٌ لِّلۡغَيۡبِ بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُۚ﴾ [النساء: ٣٤].

وعلى الزوجة: القيامُ بحَقِّ اللهِ، وحقِّ بَعْلِهَا، وتقديمُ حقِّ البَعْلِ على حقوقِ الخلْقِ كلِّهِم.

وعلى الزوج: السعيُ في إصلاح زوجتِهِ، وفعلِ جميعِ الأسبابِ التي تتمُّ بها المُلاءَمَةُ بينهما؛ فإن الملاءَمَةَ هي المقصودُ الأعظَمُ، ولهذا نَدَبَ النبيُّ ﷺ إلى النظرِ إلى المرأةِ التي يريد خِطبتَها؛ ليكونَ على بصيرةٍ من أمرِهِ.

---

(١) البخاري: (٤٨٠٢)، مسلم: (١٤٦٦).

الحَدِيثُ التَّاسِعُ وَالأَرْبَعُونَ

عن عائشةَ رضي الله عنها قالت: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الوِلَادَةِ)**، متفق عليه[(١)].

وذلك: أن المحرَّماتِ مِنَ النَّسَبِ ـ بنصِّ القُرآنِ والإجماع ـ: الأُمهاتُ، وإن عَلَوْنَ من كلِّ جهةٍ، والبناتُ وإن نَزَلْنَ من كلِّ جهةٍ، والأخواتُ مطلقًا، وبناتُ الإخوةِ، وبناتُ الأخواتِ وإنْ نَزَلْنَ، والعَمَّاتُ والخَالاتُ.

فجميعُ القرابات حَرَامٌ، إلا بناتِ الأعمامِ، وبناتِ العَمَّاتِ، وبناتِ الأخوالِ، وبناتِ الخالاتِ.

وهذه السبعُ مُحَرَّماتٌ في الرَّضاع من جهةِ المرضعةِ، وصاحب اللبن، إذا كان الرَّضاع خمسَ رَضَعَاتٍ فأَكثَرَ، في الحَولَين.

وأما مِن جهةِ أقارب الراضع، فإن التحريمَ يختصُّ بذرية الراضعِ، وأما أبوه مِنَ النسبِ وأمُّهُ وأُصُولُهم وفُرُوعُهم، فلا تعلُّقَ لهم بالتحريم.

وكذلك يَحرُم الجمعُ بينَ الأُخْتَيْنِ، وبينَ المرأةِ وعَمَّتِها، أو خالَتِها في النَّسَبِ، ومثل ذلك في الرضاع.

(١) البخاري: (٤٩٤١)، مسلم: (١٤٤٥).

وكذلك تَحْرُمُ أُمهاتُ الزوجةِ وَإِنْ عَلَوْنَ، وبناتها وإن نَزَلْنَ، إذا كان قد دخل بزوجته، وزوجاتُ الآباء وإن عَلَوْا، وزوجاتُ الأبناءِ وإن نزلوا من كل جهةٍ، ومثل ذلك في الرَّضاع.

ومسائل تحريم الجمع والصهر في الرضاع فيه خلافٌ، ولكن مذهب جمهور العلماء والأئمة الأربعة: تحريمُ ذلك؛ للعموماتِ.

الحَدِيثُ الخَمْسُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(لَا يَفْرَكْ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً؛ إنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا، رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ)**، رواه مسلم[(١)].

هذا الإرشاد مِنَ النبيِّ ﷺ للزوج في معاشرة زوجته من أكبر الأسباب والدواعي إلى حُسنِ العشرةِ بالمعروفِ، فنهى المؤمنَ عن سُوء عشرتهِ لزوجتِهِ، **والنهيُ عن الشيءِ أَمْرٌ بضِدِّهِ**، وأمره أن يلْحَظ ما فيها مِنَ الأخلاقِ الجميلةِ، والأمور التي تناسبه، وأن يجعلها في مقابلة ما كره من أخلاقها؛ فإنَّ الزوجَ إذا تأمَّلَ ما في زوجتِهِ منَ الأخلاقِ الجميلةِ، والمحاسن التي يحبها، ونظر إلى السبب الذي دعاه إلى التضجُّر منها وسُوء عشرتِها؛ رآه شيئًا واحدًا أوِ اثنينِ مثلًا! وما فيها مما يحب أكثر، فإذا كان منصفًا، أَغضَى[(٢)] عن مَسَاوِيها[(٣)]؛ لاضمحلالها في محاسنها.

وبهذا: تدوم الصحبةُ، وتُؤدَّى الحقوقُ الواجبةُ والمستحَبَّةُ، وربما أن ما كَرِهَ منها تسعى بتعديله أو تبديله.

وأما مَن أَغْضَى عَنِ المحاسِنِ، ولَحَظ المَسَاوِيَ ـ ولو كانت قليلةً ـ فهذا مِن عَدَمِ الإنصافِ، ولا يكادُ يَصفُو مع زوجتِهِ.

---

(١) مسلم: (١٤٦٩).
(٢) (أغضى) عربية فصيحة، **ينظر**: القاموس المحيط: (١٣١٨) (غضى).
(٣) المعجم الوسيط: (١/ ٤٦٠): «(المساوي) المعايب والنقائص، لا تهمز». وهي أيضًا لفظ المؤلف.

والناس في هذا ثلاثة أقسام:

* **أعلاهم**: مَن لَحَظ الأخلاقَ الجميلةَ والمحاسِنَ، وأَغضَى عن المَسَاوِي بالكليةِ وتناسَاهَا.

* **وأَقلُّهُم توفيقًا وإيمانًا وأخلاقًا جميلة**: مَن عَكَسَ القضيةَ؛ فأَهْدَرَ المحاسِنَ مهما كانت، وجَعَلَ المَسَاوِيَ نُصْبَ عينَيهِ، وربما مدَّدها وبسطها، وفسرها بظنونٍ وتأويلاتٍ تجعل القليلَ كثيرًا! كما هو الواقع.

* **والقسم الثالث**: مَن لَحَظَ الأَمرَينِ، ووَازَنَ بَيْنَهما، وعامَلَ الزوجةَ بمقتضى كلِّ واحدٍ منها، وهذا مُنصِفٌ، ولكنه قد حُرِم الكمال.

وهذا الأدبُ الذي أَرْشَدَ إليهِ ﷺ ينبغي سُلُوكُهُ واستعمالُهُ مع جميعِ المُعَاشَرِينَ والمُعامَلِينَ؛ فإنَّ نفْعَه الدينيَّ والدنيويَّ كثيرٌ، وصاحبُهُ قد سعى في راحة قلبهِ، وفي السببِ الذي يدرك به القيامَ بالحقوقِ الواجبةِ والمستحَبَّةِ؛ لأن الكمالَ في الناس متعذِّرٌ، وحَسْبُ الفاضِلِ أن تُعَدَّ معايبُه، وتوطين النفس على ما يجيء من المُعاشَرِينَ ـ مما يخالف رَغبةَ الإنسانِ ـ يُسهِّل عليهِ حُسْنَ الخُلُقِ، وفِعْلَ المعروفِ والإحسانَ مع الناسِ، والله الموفق.

الحَدِيثُ الحَادِي وَالخَمْسُونَ

عن عبدِ الرحمٰنِ بنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قال: قال لي رسولُ الله ﷺ: (يا عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ سَمُرَةَ، لَا تسْأَلِ الإِمَارَةَ؛ فَإِنَّكَ إِنْ أُوتِيتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ، وُكِلْتَ إِلَيْهَا، وَإِنْ أُوتِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ، أُعِنْتَ عَلَيْهَا، وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ، فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا؛ فَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ)، متفقٌ عليه[(١)].

هذا الحديثُ احتوى على جملتينِ عظيمتينِ:

إحداهما: أن الإمارة وغيرَها مِنَ الولاياتِ على الخَلْقِ، لا ينبغي للعَبدِ أن يسألَها ويتعرَّضَ لها، بل يسألُ اللهَ العافيةَ والسلامةَ؛ فإنه لا يدري هل تكون الولاية خيرًا له أو شرًّا! ولا يدري هل يستطيعُ القيامَ بها، أم لا!

فإذا سألها وحَرَصَ عليها، وُكِلَ إلى نفسِهِ، ومَتَى وُكِلَ العبدُ إلى نفسِهِ، لم يُوَفَّقْ، ولم يُسَدَّدْ في أُمورِهِ، ولم يُعَنْ عليها؛ **لأن سؤالها يُنبئُ عن مَحْذورَينِ:**

* **الأول**: الحرصُ على الدنيا والرياسةِ، والحرصُ يَحمِلُ على الريبةِ في التخوُّضِ في مالِ الله، والعلُوِّ على عبادِ اللهِ.

---

(١) البخاري: (٦٢٤٨)، مسلم: (١٦٥٢).

* **الثاني**: فيه نوعُ اتِّكالٍ على النفسِ، وانقطاعٍ عن الاستعانةِ بالله؛ **ولهذا قال**: (**وُكِلْتَ إِلَيْهَا**).

وأما مَن لم يَحرِصْ عليها، ولم يتشوَّفْ لَهَا، وأَتَتْهُ من غير مسألةٍ، ورَأَى من نفسِهِ عَدَمَ قُدرتِهِ عليها؛ فإن الله يعينه عليها، ولا يَكِلُهُ إلى نفسِهِ؛ لأنه لم يَتَعَرَّضْ للبلاءِ، ومَن جاءه البلاءُ بغيرِ اختيارِهِ حُمِلَ عنه، ووُفِّقَ للقيام بوَظيفتِهِ، وفي هذه الحالِ يَقْوَى تَوَكُّلُهُ على الله تعالى، ومتى قام العبدُ بالسببِ متوكِّلًا على الله، نَجَحَ.

وفي **قوله** ﷺ: (**أُعِنْتَ عَلَيْهَا**): دليلٌ على أن الإمارةَ وغيرها مِنَ الولاياتِ الدنيويةِ جامعةٌ للأمرين؛ للدين، وللدنيا؛ **فإنَّ المَقْصُودَ مِنَ الولاياتِ كلِّها**: إصلاحُ دين الناس ودنياهم.

ولهذا: يتعلق بها الأمرُ والنهيُ، والإلزامُ بالواجباتِ، والردعُ عن المحرَّمات، والإلزامُ بأداء الحقوق، وكذلك أمور السياسة والجهاد؛ فهي ـ لِمَنْ أَخْلَصَ فيها لله، وقام بالواجبِ ـ مِن أفضَلِ العباداتِ، ولمن لم يكن كذلك من أعظم الأخطار.

ولهذا كانت من فروضِ الكفاياتِ؛ لتوقف كثيرٍ مِنَ الواجباتِ عليها.

فإن قيل: كيف طَلَبَ يوسفُ ﷺ ولايةَ الخزائنِ الماليةِ في قوله: ﴿ٱجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَآئِنِ ٱلْأَرْضِ﴾ [يوسف: ٥٥]:

قيل: الجوابُ عنه قولُهُ تعالى: ﴿إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٥٥]، فهو إنما طَلَبَهَا لهذه المصلحةِ التي لا يقومُ بها غَيرُهُ ـ الحفظُ الكاملُ[(١)]، والعلمُ بجميعِ الجهاتِ المتعلقةِ بهذه الخزائنِ؛ من حُسنِ الاستخراجِ، وحُسنِ التصريفِ، وإقامةِ العدلِ الكاملِ ـ فهو لما رأى المَلِكَ استخلَصَهُ لنفسِهِ، وجَعَلَهُ مقدَّمًا عليه، وفي المحلِّ العالِي؛ وَجَبَ عليه أيضًا النصيحةُ التامَّةُ للمَلِكِ والرعيَّةِ، وهي متعينةٌ في ولايته.

(١) كذا في الأصل، ولعل الأقرب: «من الحفظ الكامل».

ولهذا: لمَّا تَوَلَّى خَزَائِنَ الأرضِ، سَعَى في تقوية الزراعة جدًّا، فلم يَبْقَ موضعٌ في الديارِ المصريةِ من أقصاها إلى أقصاها يصلُح للزراعة إلا زُرِعَ في مدةِ سبعِ سِنِينَ، ثم حَصَّنَهُ وحَفِظَهُ ذلك الحفظَ العجيبَ، ثم لما جاءت سِنونَ الجَدْبِ، واضطر الناس إلى الأرزاق؛ سَعَى في الكَيلِ للناس بالعَدلِ، فَمَنَعَ التُّجَّارَ مِن شراءِ الطَّعام؛ خَوْفَ التضييقِ على المُحتاجِينَ، وحَصَلَ بذلك مِنَ المصالح والمنافع شيءٌ لا يُعَدُّ ولا يُحْصَى؛ كما هو معروف.

الجملة الثانية: قوله ﷺ: (وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ، فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ):

يشمل مَن حَلَفَ على تَركِ واجبٍ، أَو تَركِ مَسنونٍ؛ فإنه يُكفِّر عن يمينه، ويَفعَلُ ذلك الواجبَ والمسنونَ الذي حلف على تركه، ويشمل من حلف على فعلٍ محرَّمٍ، أو فِعلِ مَكْروهٍ، فإنه يُؤمرَ بترك ذلك المحرَّمِ والمكروهِ، ويكفر عن يمينه.

فالأقسام الأربعة داخلة في **قوله** ﷺ: (**فَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ**)؛ لأن فعل المأمور مطلقًا، وترك المنهيِّ مطلقًا: مِنَ الخيرِ.

وهذا هو معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا۟ ٱللَّهَ عُرْضَةً لِّأَيْمَٰنِكُمْ أَن تَبَرُّوا۟ وَتَتَّقُوا۟ وَتُصْلِحُوا۟ بَيْنَ ٱلنَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٢٤]؛ **أي**: لا تجعلوا اليمينَ عذرًا لكم وعُرَضَةً ومانعًا لكم من فعل البرِّ والتَّقْوَى، والصلح بين الناس إذا حلفتم على ترك هذه الأمورِ، بل كفِّروا أَيْمَانَكُمْ، وافعلوا البِرَّ والتقوى، والصلحَ بَيْنَ الناسِ.

ويؤخَذُ مِنَ هذا الحديثِ: أنَّ حِفظَ اليمينِ في غيرِ هذه الأمورِ أَوْلى، لكن إن كَانتِ اليمينُ على فعلِ مأمورٍ، أو تَركِ مَنْهِيٍّ؛ لم يكن له أَن يحنث، وإن كانت في المباح؛ خُيِّرَ بَينَ الأمرَيْنِ، وحِفْظُها أَوْلى.

واعلمْ أن الكفارةَ لا تَجِبُ إلا في اليمينِ المنعقدَةِ على مستقبَلٍ

إذا حلف وحَنِثَ، وهي على التخييرِ بينَ العِتقِ، أو إطعامِ عَشَرَةِ مَساكِينَ، أو كِسْوَتهم، فمن لم يجد، فصيام ثلاثة أيام.

وأما اليمينُ على الأمورِ الماضيةِ أو لَغْو اليمين؛ كقول الإنسان: لا والله، وبلى والله في عُرْض حديثه؛ فلا كفَّارةَ فيها.

الحَدِيثُ الثَّانِي وَالخَمْسُونَ

عن عائشةَ رضي الله عنها قالت: قال رسولُ الله ﷺ: (**مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللهَ فَلْيُطِعْهُ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللهَ فَلَا يَعْصِهِ**)، رواه البخاري[(١)].

النَّذرُ: إلزامُ العبدِ نفسَهُ طَاعةً لله، إما بدون سببٍ؛ كقوله: لله عليَّ، أو نَذَرَتُ عِتْقَ رَقَبةٍ، أو صيامَ كذا وكذا، أَوِ الصدقةَ بكذا وكذا، وإما بسببٍ؛ كأن يعلِّق ذلك على قدومِ غائبِهِ، أو بُرْءِ مَرِيضٍ، أو حصولِ محبوبٍ، أو زوالِ مكروهٍ، فمتى تَمَّ له مطلوبُهُ، وَجَبَ عليه الوفاءُ.

وهذا الحديث شامل للطاعات كلِّها؛ فمن نذر طاعة واجبةً ومستحَبَّةً، وَجَبَ عليه الوفاءُ بالنَّذْرِ، وليس عليه كَفَّارة، بل يَتَعَيَّنُ الوفاءُ، كما أَمَرَهُ ﷺ في هذا الحديث، وكما أثنى الله على المُوفِينَ بنَذْرِهِمْ في قوله: ﴿يُوفُونَ بِٱلنَّذْرِ﴾ [الإنسان: ٧]، مع أن عقدَ النذرِ مكروهٌ؛ كما نهى ﷺ عَنِ النذرِ، وقال: (**إِنَّهُ لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ، وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ البَخِيلِ**)[(٢)].

وأمَّا نَذْرُ المعصيةِ: فيتعينُ على العبدِ أن يتركَ معصيةَ الله ولو نذَرَهَا، وبقيةُ أقسام النذر ـ كنذر المعصيةِ، والنذرِ المباح، ونذرِ اللَّجاجِ، والغضبِ ـ حُكمُها حُكمُ اليمينِ في الحِنْثِ؛ فيها كفَّارةُ يَمينٍ؛ لمُشاركتها في المعنى لليمين.

---

(١) البخاري: (٦٣١٨).

(٢) البخاري: (٦٣١٥)، مسلم: (١٦٣٩) واللفظ له.

الحَدِيثُ الثَّالِثُ والخَمْسُونَ

عن عَلِيٍّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(المُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ دِمَاؤُهُمْ، وَيَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ، وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ، وَهُمْ يَدٌ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ، أَلَا لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ، وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ)**، رواه أبو داود والنسائيُّ، ورواه ابن ماجَهْ عنِ ابنِ عبَّاس[1].

هذا الحديثُ كالتفصيل لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]، وقوله ﷺ: **(وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوانًا)**[2].

فعلى المؤمنِينَ أن يكونوا متحابِّينَ، متصافِينَ، غيرَ متباغِضِينَ ولا متعادِينَ، يسعَوْنَ جميعًا لمصالِحهمُ الكلِّيَّةِ؛ التي بها قِوام دينهم ودنياهم، لا يتكبر شريفٌ على وضيعٍ، ولا يحتقِر أحدٌ منهم أحدًا، فدماؤهم تتكافأ؛ فإنه لا يُشترَطُ في القِصاصِ إلا المكافأةُ في الدِّينِ، فلا يُقتَلُ المسلمُ بالكافرِ، كما في هذا الحديث، والمكافأة في الحرية، فلا يُقتل الحرُّ بالعَبدِ.

وأما بقيةُ الأَوْصافِ: فالمسلمون كُلُّهم على حدٍّ سواء؛ فمن قتل أو قطع

---

(١) أبو داود: (٢٧٥١)، سنن النسائي: (٤٧٣٤)، ابن ماجه: (٢٦٨٥)، أحمد: (٩٩١) مع اختلاف يسير في الألفاظ، وأصله في الصحيحين: البخاري: (٦٨٧٠)، مسلم: (١٣٧٠) بلفظ: **(ذِمَّةُ المُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ، يَسْعَى بِها أَدْنَاهُمْ)**.

(٢) البخاري: (٥٧١٧)، مسلم: (٢٥٦٣).

طرفًا متعمِّدًا عدوانًا، فلهم أن يقتصُّوا منه بشرط المماثلةِ في العُضوِ، لا فرق بين الصغير بالكبير، وبالعكس، والذكر بالأنثى وبالعكس، والعالم بالجاهل، والشريف بالوضيع، والكامل بالناقص؛ كالعكس في هذه الأمور.

قوله ﷺ: (**وَيَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ**)؛ **يعني**: أن ذِمَّةَ المسلمينَ واحدةٌ؛ فمتى استجار الكافرُ بأحدٍ مِنَ المسلمينَ، وَجَبَ على بَقِيَّتِهِم تأمينُه؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُۥ﴾ [التوبة: ٦]، فلا فرق في هذا بين إجارة الشريف الرئيس وبين آحادِ الناس.

وقوله ﷺ: (**وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ**)؛ **أي**: في التأمين، وكذلك اشتراك الجيوش مع سراياه التي تذهب فتُغِيرُ أو تَحْرُس، فمتى غَنِمَ الجيشُ، أو غَنِمَ أحدُ السرايا التابعةِ للجيشِ(١)، اشتَرَكَ الجميعُ في المَغْنَمِ، ولا يَخْتَصُّ بها المباشر؛ لأنهم كلَّهم متعاونون على مهمتهم.

وقوله ﷺ: (**وَهُمْ يَدٌ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ**)؛ **أي**: يَجِبُ على جميعِ المسلمينَ في جميعِ أنحاءِ الأرضِ أن يكونوا يَدًا على أعدائهم مِنَ الكُفَّار؛ بالقولِ والفعلِ، والمساعداتِ والمعاونة في الأُمورِ الحربيةِ، والأمورِ الاقتصاديةِ، والمدافَعَةِ بكلِّ وسيلةٍ.

فعلى المُسلِمِينَ أن يقوموا بهذه الواجباتِ بحَسَبِ استطاعتهم؛ لينصُرَهُمُ الله ويُعِزَّهُم، ويدفَعَ عنهم ـ بالقيامِ بواجباتِ الإيمانِ ـ عدوانَ الأعداء، فنسأله تعالى أن يوفقَهم لذلك.

وقوله ﷺ: (**وَلا ذُو عَهْدٍ بِعَهْدِهِ**)؛ **أي**: لا يَحِلُّ قتلُ مَنْ له عهدٌ مِنَ الكُفَّارِ ـ ذمةٌ أو أمانٌ أو هُدْنةٌ ـ **فإنه لَمَّا قال**: (**لا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ**)(٢) احترز بذكر تحريمِ قتلِ المعاهَدِ؛ لِئَلَّا يَظُنَّ الظَّانُّ جَوَازَه.

---

(١) كذا في الأصل، ولعل الصواب: «أو غنمت إحدى السرايا».
(٢) البخاري: (٢٨٨٢).

الحَدِيثُ الرَّابِعُ والخَمْسُونَ

عن عمرِو بنِ شُعيبٍ عن أبيه عن جَدِّهِ: أن رسولَ الله ﷺ قال: (مَنْ تَطَبَّبَ وَلَمْ يُعْلَمْ مِنْهُ طِبٌّ؛ فَهُوَ ضَامِنٌ)، رواه أبو داود والنسائي[(١)].

هذا الحديث يدلُّ بلفظِهِ وفحواهُ على أنه لا يَحِلُّ لأحدٍ أن يتعاطى صناعةً مِنَ الصناعاتِ وهو لا يُحسِنُها، سواءً كان طِبًّا أو غيرَهُ، وأنَّ من تَجَرَّأَ على ذلك، فهو آثِمٌ، وما تَرَتَّبَ على عَمَلِهِ مِن تَلَفِ نَفسٍ أو عُضوٍ أو نحوهما؛ فهو ضامنٌ له، وما أخذه مِنَ المالِ في مقابَلَةِ تِلكَ الصناعةِ التي لا يُحْسِنُهَا؛ فهو مردودٌ على باذله؛ لأنه لم يبذُلْهُ إلا بتغريرِهِ وإيهامِهِ أنه يُحسِنُ، وهو لا يُحْسِنُ، فيدخل في الغِشِّ، وَ(مَنْ غَشَّنَا، فَلَيْسَ مِنَّا)[(٢)].

ومثل هذا البَنَّاءُ والنَّجَّارُ والحدَّادُ، والخرَّاز والنسَّاجُ، ونحوُهم ممن نَصَبَ نفسَهُ أنه يُحسِنُ الصنعةَ، وهو كاذب!

ومفهومُ الحديثِ: أن الطبيبَ الحاذِقَ ونحوَهُ إذا بَاشَرَ ولم تَجْنِ يدُه، وترتَّب على ذلك تلف، فليس بضامِنٍ؛ لأنه مأذون فيه مِنَ المكلَّفِ

(١) أبو داود: (٤٥٨٦)، النسائي: (٤٨٣٠)، ابن ماجه: (٣٤٦٦)، وقد توقف الإمام أبو داود في صحته، وأشار النسائي إلى علته، كما يظهر من سياقه لطرقه في السنن.
سنن النسائي: (٨/ ٥٣)، (٤٨٣٠ ـ ٤٨٣١).

(٢) مسلم: (١٠١)، ابن ماجه: (٢٢٢٥).

أو وَلِيِّهِ، فكل ما تَرَتَّبَ على المأذونِ فيه؛ فهو غيرُ مضمونٍ، ومَا تَرتَّبَ على غَيرِ ذلك المأذونِ فيه فإنهُ مضمونٌ.

ويُستَدَلُّ بهذا: على أن صناعةَ الطبِّ مِنَ العلومِ النافعةِ المطلوبةِ شرعًا وعَقلًا.

الحَدِيثُ الخَامِسُ والخَمْسُونَ

عن عائشةَ رضي الله عنها قالت: قال رسولُ الله ﷺ: **(ادْرَؤُوا الحُدُودَ عَنِ المُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فإنْ كانَ لَهُ مَخْرَجٌ؛ فَخَلُّوا سَبِيلَهُ، فإنَّ الإِمَامَ أَنْ يُخْطِئَ فِي العَفْوِ، خَيْرٌ مِنْ أَن يُخْطِئَ فِي العُقُوبَةِ)**، رواه الترمذي مرفوعًا وموقوفًا[(١)].

هذا الحديث يدل على أن الحدود تُدْرَأُ بالشُّبُهاتِ، فإذا اشتَبَهَ أَمْرُ الإنسان وأشكل علينا حالُه، ووقعتْ الاحتمالاتُ: هل فَعَلَ موجِبَ الحَدِّ أم لا؟ وهل هو عالِمٌ أو جاهلٌ؟ وهل هو متأوِّلٌ مُعتقِدٌ حِلَّه أم لا؟ وهل له عذرُ عَقدٍ أَوِ اعتقادٍ؟ دُرِئَتْ عنه العُقوبةُ؛ لأننا لم نتحقق موجِبَهَا يقينًا.

ولو تردد الأمرُ بين الأمرَينِ: فالخطأُ في دَرءِ العقوبةِ عن فاعلِ سَبَبِها أَهونُ مِنَ الخطأِ في إيقاعِ العقوبةِ على مَن لم يَفعَلْ سَبَبَهَا؛ فإنَّ رحمةَ اللهِ سَبقَتْ غَضَبَهُ، وشريعتُه مبنيةٌ على اليُسر والسهولة.

---

(١) الترمذي: (١٤٢٤) من طريق محمد بن ربيعة، عن يزيد بن زياد الدمشقي، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة مرفوعًا ثم ذكر الطريق الأخرى الموقوفة التي رواها وكيع عن يزيد، ثم قال الترمذي: «لا نعرفه مرفوعًا إلا من حديث محمد بن ربيعة، عن يزيد، ويزيد بن زياد الدمشقي ضعيف في الحديث، ورواية وكيع أصح».
وقد سأل الترمذي شيخه البخاري، كما في «العلل الكبير» ح: (٤٠٩، ٤١٠)، عن هذا الحديث، فقال: «يزيد بن زياد الدمشقي منكر الحديث، ذاهب». اهـ.
وممن رجح روايةَ وكيعٍ: البيهقيُّ، كما في «السنن الكبرى»: (٨/ ٤١٣).

والأصلُ في دماءِ المعصومِينَ وأبدانِهِم وأموالِهمُ التحريمُ، حتى نتحقَّقَ ما يُبيحُ لنا شيئًا من هذا.

وقد ذكر العلماءُ على هذا الأصلِ في أبوابِ الحُدودِ أمثلةً كثيرةً وأكثرُها موافِقٌ لهذا الحديث، ومنها أمثلةٌ فيها نَظَرٌ؛ فإنَّ الاحتمالَ الذي يشبه الوهمَ والخيالَ لا عبرةَ به، والميزانُ لفظُ هذا الحديثِ، فإن وجدتم له، أو (**فَإِنْ كَانَ لَهُ مَخْرَجٌ، فَخَلُّوا سَبِيلَهُ**).

وفي هذا الحديث: دليلٌ على أصلٍ؛ **وهو**: أنه إذا تعارض مَفسَدتان تحقيقًا أو احتمالًا، راعينا المفسدةَ الكبرى، فدفعناها؛ تخفيفًا للشر.

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالخَمْسُونَ

عن عليٍّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ؛ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي المَعْرُوفِ)**، متفق عليه[1].

هذا الحديثُ: قَيْدٌ في كلِّ مَن تَجِبُ طاعَتُهُ مِنَ الوُلاةِ والوالدَيْنِ والزوجِ، وَغَيرِهم:

فإنَّ الشارع أَمَرَ بطاعةِ هؤلاءِ، وكلٌّ منهم طاعتهُ فيما يناسِبُ حَالَهُ، وكلُّها بالمعروفِ؛ فإن الشارع ردَّ الناس في كثير مما أمرهم به إلى العُرف والعادة؛ كالبِرِّ والصِلَةِ، والعَدلِ والإحسانِ العامِّ، فكذلك طاعةُ مَنْ تَجِبُ طَاعَتُهُ.

وكلُّها تُقيَّد بهذا القَيدِ، وأن مَن أُمِر منهم بمعصيةِ اللهِ بفعلِ محرَّمٍ، أو تركِ واجبٍ، فلا طاعةَ لمخلوقٍ في معصيةِ اللهِ، فإذا أُمر أحدُهم بقتل معصوم، أو ضَربِهِ، أو أخْذِ ماله، أو بتركِ حجٍّ وَاجِبٍ، وعبادةٍ واجبةٍ، أو بقطيعةِ مَن تَجِبُ صِلَتُهُ، فلا طاعةَ لهم، وتُقدَّمُ طاعَةُ اللهِ على طاعةِ الخَلقِ.

ويُفهَمُ من هذا الحديث: أنه إذا تعارَضَ طاعةُ هؤلاء الواجبة، ونافلةٌ مِنَ النوافلِ: أن طاعتهم تُقدَّم؛ لأن تَركَ النفلِ ليس بمعصيةٍ،

---

(١) البخاري: (٦٨٣٠)، مسلم: (١٨٤٠).

فإذا نهى زَوجتَهُ عن صِيامِ النفلِ، أو حجِّ النفلِ، أو أَمَرَ الوالِي بأمرٍ من أُمُورِ السياسَةِ يَستلزِمُ تَرْكَ مُسْتَحَبٍّ؛ وَجَبَ تقديمُ الواجِبِ.

وقوله ﷺ: (**إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ**): كما أنه يتناوَلُ ما ذكرنا؛ فإنه يتناول أيضًا تعليقَ ذلك بالقُدرةِ والاستطاعةِ، كما تُعَلَّقُ الواجباتُ بأصلِ الشرع.

وفي الحديث: (**عَلَيْكُمُ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ**)[1].

(١) البخاري: (٦٧٧٦)، مسلم: (١٨٦٧) بألفاظ منها، حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «كنا إذا بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة، يقول لنا: (**فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ**)».

الحَدِيثُ السَّابِعُ وَالخَمْسُونَ

عـن عـبـدِ اللهِ بـنِ عَـمـروٍ[١]، وأبـي هـريـرةَ ﭭ، قـالا: قـال رسولُ الله ﷺ: (**إِذَا حَكَمَ الحَاكِمُ، فَاجْتَهَدَ وَأَصَابَ؛ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ؛ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ**)، متفق عليه[٢].

المراد بالحاكم: هو الذي عنده مِنَ العِلم ما يؤهِّلُهُ للقضاءِ، وقد ذكر أهلُ العلم شُروطَ القاضِي؛ فبعضُهم بالَغَ فيها، وبعضهمُ اقتَصَرَ على العِلْمِ الذي يَصْلُح به للفتوى، وهو الأَوْلى.

ففي هذا الحديث: أن الجاهِلَ لو حَكَمَ وأصابَ الحُكمَ، فإنه ظَالِمٌ آثِمٌ؛ لأنه لا يَحِلُّ له الإقدامُ على الحُكمِ وهو جاهلٌ.

ودل على: **أنه لا بد للحاكِم من الاجتهاد، وهو نوعان:**

- اجتهادٌ في إدخالِ القضيةِ التي وَقَعَ فيها التحاكُمُ بالأحكامِ الشرعيةِ.

- واجتهادٌ في تنفيذِ ذلك الحقِّ على القريبِ والصديقِ وضدِّهما، بحيثُ يكونُ الناسُ عنده في هذا البابِ واحدًا، لا يُفضِّل أحدًا على أحد، ولا يميله الهوى، فمتى كان كذلك

(١) كذا في الأصل، وهو وهم، فالحديث معروف من حديث والده: عمرو ابن العاص ﭬ.

(٢) البخاري: (٧٣٥٢)، مسلم: (١٧١٦) عن عمرو بن العاص، وأبي هريرة ﭭ.

فهو مأجورٌ على كلِّ حال: إن أصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أَجرٌ واحدٌ، وخطؤه مَعْفُوٌّ عنه؛ لأنه بغير استطاعته، والعدل كغيره معلَّق بالاستطاعة.

والفرق بين الحاكم المجتهد وبين صاحب الهوى: أنَّ صاحب الحق قد فعل ما أُمر به مِن حُسن القَصدِ والاجتهادِ، وهو مأمورٌ في الظاهرِ باعتقادِ ما قام عليه دليلُه، بخلافِ صاحبِ الهَوَى، فإنه يتكلمُ بغير علمٍ، وبغير قَصدٍ للحقِّ؛ قاله شيخُ الإسلامِ.

وفي هذا: فضيلةُ الحاكمِ الذي على هذا الوصفِ، وأنه يغنم الأجر والثواب في كلِّ قضية يحكُم بها.

ولهذا: كان القضاءُ من أعظَم فُروضِ الكفاياتِ؛ لأن الحقوقَ بينَ الخلقِ، كُلُّهَا مضطرَّةٌ للقاضِي عندَ التنازُعِ أو الاشتباهِ.

وعليه أن يُجاهِدَ نفسَهُ على تحقيقِ هذا الاجتهادِ الذي تَبْرَأ به ذمتُهُ، وينالُ به الخيرَ، والأجرَ العظيمَ.

الحَدِيثُ الثَّامِنُ وَالخَمْسُونَ

عن ابنِ عبَّاسٍ رضي الله عنهما قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ، لَادَّعَى رِجَالٌ دِمَاءَ قَوْمٍ وَأَمْوَالَهُمْ، وَلَكِنَّ اليَمِينَ عَلَى المُدَّعَى عَلَيْهِ)، رواه مسلم[(١)]،

وفي لفظ البيهقيِّ: (البَيِّنَةُ عَلَى المُدَّعِي، وَاليَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ)[(٢)].

هذا الحديثُ عَظِيمُ القَدْرِ، وهو أصلٌ كبيرٌ من أُصولِ القضايا والأحكام؛ فإنَّ القضاء بينَ الناسِ إنما يكونُ عندَ التنازُعِ؛ هذا يَدَّعِي على هذا حَقًّا مِنَ الحُقوقِ، فينكِرُهُ، أو هذا يدَّعي براءته من الحق الذي كان ثابتًا عليه.

فَبيَّنَ ﷺ أصلًا يَحُلُّ نِزَاعَهُم، ويتَّضِحُ به المُحِقُّ مِن غيرِهِ.

فَمَنِ ادَّعى حقًّا مِنَ الأعيانِ والديونِ والحُقوقِ، وتوابعِها على غيرِهِ، وأنكرَهُ ذلك الغيرُ؛ فالأصلُ مع المُنكِرِ.

---

(١) مسلم: (١٧١١). وأصله في البخاري: (٤٢٧٧)، (٢٥١٤).

(٢) الترمذي: (١٣٤١)، وقال: «هذا حديث في إسناده مقال، ومحمد بن عبيد الله العرزمي يُضَعَّف في الحديث من قِبَل حفظه، ضعَّفه ابن المبارك، وغيره».
أما لفظة: (واليَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ)، فقد أخرجها البيهقي في «السنن الكبرى»: (١٠/ ٤٢٧).

فهذا المدَّعِي إن أَتَى ببينة تُثبِتُ الحقَّ؛ ثَبَتَ له، وحُكِمَ له به، وإن لم يأتِ ببينةٍ، فَلَيْسَ له على الآخَرِ إلا اليمينُ.

وكذلك مَنِ ادَّعَى براءتَهُ مِنَ الحقِّ الذي عليه، وأنكر صاحبُ الحقِّ ذلك، وقال: إنه باقٍ، فإن لم يَأتِ مُدَّعِي الوفاءِ والإبراء ببيِّنة، وإلا حُكِمَ ببقاءِ الحقِّ؛ لأنه الأصلُ، ولكن على صاحبِ الحقِّ اليمينُ ببقائِهِ.

وكذلك دَعوَى العيوبِ، والشروطِ، والآجالِ، والوثائقِ ـ: كلُّها من هذا الباب.

فعُلِمَ أن هذا الحديثَ تضطر إليه مسائلُ القضاء كلُّها؛ لأن البينةَ اسمٌ لِمَا بَيَّنَ الحقَّ، وهي تتفاوَتُ بتفاوُتِ الحقوقِ، وقد فصَّلها أهل العلم رحمهم الله.

وقد بَيَّنَ ﷺ في هذا الحديثِ الحُكمَ، وبَيَّنَ الحِكْمَةَ في هذه الشريعةِ الكليةِ، وأنها عَينُ صلاحِ العِبَادِ في دِينِهِمْ ودنياهُم، وأنه لو يُعطَى الناسُ بدعواهُم لكَثُرَ الشَّرُّ والفَسَادُ، ولادَّعى رجالٌ دماءَ قوم وأموالَهُمْ.

فعُلِمَ أن شريعةَ الإسلامِ بها صلاحُ البشر، وإذا أَرَدتَّ أن تَعرِفَ ذلك؛ فقابِلْ بينَ كلِّ شريعةٍ من شرائعِهِ الكليةِ وبينَ ضِدِّها؛ تَجِدِ الفَرْقَ العظيمَ، وتَشْهَدْ أن الذي شَرَعَهَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ، رحيمٌ بالعبادِ؛ لاشتمالها على الحكمةِ والعَدْلِ، والرحمةِ، ونصرِ المظلوم، ورَدْعِ الظالم.

وقد قال بعضُ المحقِّقِينَ: إن الشريعةَ جعلت اليمينَ في أَقوى جَنبَتَي المُدَّعِينَ، ومَن تتبعَ ذلك عَرَفَهُ.

الحَدِيثُ التَّاسِعُ والخَمْسُونَ

عن عائشةَ ﵂ ـ مرفوعًا ـ: (لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ، وَلَا مَجْلُودٍ حَدًّا، وَلَا ذِي غِمْرٍ[1] عَلَى أَخِيهِ، وَلَا ظَنِينٍ فِي وَلَاءٍ وَلَا قَرَابَةٍ، وَلَا القَانِعِ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ)، رواه الترمذي[2].

هذا حديث مشتمِلٌ على الأمورِ القادحةِ في الشهادةِ.

وذلك: أن الله أمر بإشهادِ العُدول المَرضِيِّين.

وأهلُ العلم اشترطوا في الشاهدِ في الحقوقِ بينَ الناسِ: أن يكون عدلًا ظاهرًا، وذكروا صفاتِ العدالة.

وحدَّها بَعضُهُم بحدٍّ مأخوذٍ من قوله تعالى: ﴿مِمَّن تَرۡضَوۡنَ مِنَ ٱلشُّهَدَآءِ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، فقال: كُلُّ مَرْضِيٍّ عِندَ الناسِ يطمئنون لقوله وشهادته، فهو مقبولٌ، وهذا أحسَنُ الحدودِ، ولا يَسَعُ الناسَ العملُ بغيره.

والأشياء التي تقدَحُ في الشهادةِ ترجعُ إلى التهمةِ أو إلى مَظِنَّتِهَا؛

---

(١) **ذي غِمر**؛ أي: حِقْدٍ وَشَحْنَاءَ وعَدَاوَةٍ. **ينظر**: النهاية: (٣/ ٣٨٤).

(٢) الترمذي: (٢٢٩٨). من طريق يزيد بن زياد الدمشقي، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة ﵂، وقال الترمذي: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث يزيد بن زياد الدمشقي، ويزيد يضعف في الحديث، ولا يُعرف هذا الحديث من حديث الزهري إلا من حديثه، وفي الباب عن عبد الله بن عمرو، ولا نعرف معنى هذا الحديث، ولا يصح عندي من قِبَل إسناده».

فمِنَ الناسِ مَن لا تُقبَلُ شهادَتُهُ مطلقًا على جميعِ الأمورِ التي تُعتَبَرُ فيها الشهادةُ؛ كالخائنِ والخائنةِ، والذي أتى حَدًّا؛ أي: معصيةً كبيرةً لم يتُب منها؛ فإنه ـ لخيانته وفِسقِهِ ـ مَفقودُ العدالةِ، فلا تُقبلُ شهادتُهُ.

ومِنَ الناسِ مَن هو موصوفٌ بالعدالةِ، لكنْ فيه وصفٌ يُخشَى أن يَمِيلَ معه؛ فيشهَدَ بخلافِ الحقِّ، وذلك كالأصولِ والفُروعِ، والمَولى والقانع لأهل البيتِ، فهؤلاءِ لا تُقبَلُ شهادَتُهم للمَذْكُورِينَ؛ لأنه مَحَلُّ التهمةِ، وتقبل عليهم.

ومثل ذلك: الزوجانِ، والسيدُ مع مُكَاتَبِهِ أو عَتِيقِهِ.

ومِنَ الناسِ مَن هو بعكس هؤلاء؛ كالعَدُوِّ الذي في قلبه غِمرٌ ـ أي: غِلٌّ[(١)] ـ على أخيهِ، فهذا إن شَهِدَ له؛ قُبِلَتْ شَهادَتُهُ، وإِنْ شَهِدَ على عَدُوِّهِ، لم تُقْبَلْ؛ لأن العداوةَ تَحْمِلُ غالبًا على الإضرارِ بالعَدُوِّ.

---

(١) جاء في مثلث قُطْرُب:

الغَمْرُ مَاءٌ غَزُرَا ... وَالغِمْرُ حِقْدٌ سُتِرا
وَالغُمْرُ ذُو جَهْلٍ سَرَى ... فِيهِ وَلَمْ يُجَرِّبِ

الحَدِيثُ السِّتُّونَ

عن رافع بنِ خَدِيجٍ رضي الله عنه قال: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إنَّا لَاقُو العَدُوِّ غَدًا، وَلَيْسَ مَعَنَا مُدًى[١]، أَفَنَذْبَحُ بِالقَصَبِ؟ قَالَ: (**مَا أَنْهَرَ الدَّمَ، وَذُكِرَ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ، فَكُلْ، لَيْسَ السِّنَّ وَالظُّفُرَ. وَسَأُحَدِّثُكَ عَنْهُ: أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ، وَأَمَّا الظُّفُرُ فَمُدَى الحَبَشَةِ**)، وَأَصَبْنَا نَهْبَ إِبِلٍ وَغَنَمٍ، فَنَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ، فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: (**إِنَّ لِهَـٰذِهِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الوَحْشِ، فَإِذَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ، فَافْعَلُوا بِهِ هَـٰكَذَا**)، متفق عليه[٢].

قوله ﷺ: (**مَا أَنْهَرَ الدَّمَ**) إلى آخرِهِ، كلامٌ جامعٌ، يدخُل فيه جميعُ ما يُنهِرُ الدَّمَ ـ **أي**: يَسفِكُه ـ من حديد، أو نُحاسٍ، أو صُفْرٍ، أو قَصَبٍ، أو خَشبٍ، أو حَطَبٍ، أو حَصًى، محدَّدٍ أو غيرِها، وما له نفوذٌ كالرصاص في البارود؛ لأنه يُنهِرُ بنفوذِهِ، لا بثِقلِهِ.

ودخل في ذلك: ما صِيدَ بالسهامِ، والكِلابِ المُعلَّمَةِ، والطيورِ إذا ذُكِرَ اسمُ اللهِ على جميعِ ذلك.

وأما محلُّ الذبحِ: فإنه الحُلقومُ والمَرِّيءُ، إذا قَطَعَهُمَا كَفَى،

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: (٩/٦٢٨): «مُدَى»، بضم أوله مخفَّف مقصور، جمع مدية بسكون الدال بعدها تحتانية، وهي: السكين؛ سُمِّيت بذلك؛ لأنها تقطع مَدَى الحيوان؛ **أي**: «عُمُرَهُ».
(٢) البخاري: (٥١٧٩)، مسلم: (١٩٦٨).

فإن حَصَلَ معهما قَطْعُ الوَدَجَيْنِ ـ وهما العِرْقانِ المكتَنِفَانِ الحُلْقُومَ ـ كان أَوْلى.

وأما الصَّيْدُ: فيكفي جَرحُهُ في أيِّ موضع كان من بدنه؛ للحاجة إلى ذلك.

ومثل ذلك: إذا ندَّ البعيرُ أَوِ البقرةُ أَوِ الشاةُ، وعَجَزَ عن إدراكِهِ، فإنه يكون بمنزلة الصَّيْدِ، كما في هذا الحديث، ففي أَيِّ محلٍّ من بدنه جُرِحَ، كفى، كما أن الصيدَ إذا قُدِرَ عليه ـ وهو حَيٌّ ـ فلا بد مِن ذكاتِهِ.

فالحُكمُ يدورُ مع عِلَّتِهِ؛ المعجوزُ عنه بمنزلة الصيد، ولو مِنَ الحيواناتِ الإنسيةِ، والمقدورُ عليه لا بد مِن ذبحِهِ، ولو مِنَ الحيواناتِ الوحشيةِ.

واستثنى النبيُّ ﷺ من ذلك: السِّنَّ، وعلَّله بأنه عَظْمٌ؛ فدلَّ على أن جميعَ العظامِ ـ وإن أَنهَرَتِ الدَّمَ ـ لا يَحِلُّ الذبحُ بها.

وقيل: إن العلةَ مجموعُ الأمرَينِ: كونه سِنًّا، وكونه عَظْمًا، فيختصُّ بالسِّنِّ، **والصحيحُ الأولُ**، وكذلك الظُّفُرُ لا يَحِلُّ الذبحُ به؛ لا طيرًا ولا غَيرَهُ.

فالحاصلُ: أن شروطَ الذبحِ: إنهارُ الدمِ في محل الذبحِ، مع كون الذابحِ مسلمًا، أو كتابيًّا، وأن يَذكُرَ اسمَ اللهِ عليها.

وأما الصَّيْدُ فهو أَوْسَعُ مِنَ الذبحِ، كما تقدَّم أنه في أيِّ موضع يكونُ من بدن الصَّيْدِ، وأنه يُباحُ صيدُ الجَوارحِ منَ الطيورِ والكلابِ إذا كانت مُعَلَّمَةً، وذُكِرَ اسمُ اللهِ عليها عندَ إرسالِها على الصَّيْدِ.

الحَدِيثُ الحَادِي وَالسِّتُّون

عن شَدَّادِ بنِ أَوسٍ رضي الله عنه أن رَسُولَ اللهِ ﷺ قال: (إِنَّ اللهَ كَتَبَ الإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا القِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذِّبْحَةَ، وَلْيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ، وَلْيُرِحْ ذَبِيحَتَهُ)، رواه مسلم(١).

الإحسان نَوعانِ:

- إحسان في عبادة الخالق؛ بأن يَعبُدَ اللهَ كأنه يراه، فإن لم يكن يراه فإن اللهَ يراه، وهو الجِدُّ في القيامِ بحقوقِ اللهِ على وجهِ النصحِ، والتكميلِ لها.
- وإحسانٌ في حقوق الخلق.

وأصلُ الإحسانِ الواجبِ: أن تقومَ بحقوقِهِمُ الواجبةِ؛ كالقيام بِبِرِّ الوَالِدَينِ، وصِلَةِ الأرحامِ، والإنصافِ في جميعِ المعاملاتِ؛ بإعطاءِ جميعِ مَا عَلَيْكَ مِنَ الحقوقِ؛ كما أنك تأخذ ما لك؛ قال تعالى: ﴿وَٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ وَلَا تُشۡرِكُواْ بِهِۦ شَيۡـٔٗاۖ وَبِٱلۡوَٰلِدَيۡنِ إِحۡسَٰنٗا وَبِذِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَٱلۡيَتَٰمَىٰ وَٱلۡمَسَٰكِينِ وَٱلۡجَارِ ذِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَٱلۡجَارِ ٱلۡجُنُبِ وَٱلصَّاحِبِ بِٱلۡجَنۢبِ وَٱبۡنِ ٱلسَّبِيلِ﴾ [النساء: ٣٦]؛ فأمر بالإحسان إلى جميع هؤلاء.

(١) مسلم: (١٩٥٥).

ويدخل في ذلك: الإحسانُ إلى جميع نوعِ الإنسانِ، والإحسانُ إلى البهائمِ، حتى في الحالةِ التي تُزْهَقُ فيها نُفُوسُها، **ولهذا قال** ﷺ: (فَإِذَا قَتَلْتُمْ، فَأَحْسِنُوا القِتْلَةَ).

فمن استحَقَّ القَتلَ لموجِبٍ، قُتل بالسيفِ مع عنقه، من دون تعزيرٍ ولا تمثيلٍ.

(وَإِذَا ذَبَحْتُمْ)؛ الذبيحةَ (فَأَحْسِنُوا الذِّبْحَةَ)؛ أي: هيئةَ الذبحِ وصفتَهُ، **ولهذا قال**: (وَلْيُحِدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ)؛ أي: سِكِّينَهُ (وَلْيُرِحْ ذَبِيحَتَهُ).

فإذا كان العبدُ مأمورًا بالإحسانِ إلى مَنِ استحَقَّ القتلَ مِنَ الآدَمِيينَ، وبإحسانِ ذِبْحَةِ ما يُراد ذبحُهُ مِنَ الحيوانِ، فكيف بغير هذه الحالة؟!

واعلم أن الإحسانَ المأمورَ به نوعانِ:

أحدهما: واجبٌ، وهو الإنصافُ، والقيامُ بما يَجِبُ عليكَ للخلق بحَسَبِ ما تَوجَّهَ عليكَ مِنَ الحقوقِ.

والثاني: إحسانٌ مُستَحَبٌّ، وهو ما زَادَ على ذلك مِن بَذلِ نفعٍ بَدَنِيٍّ، أو مالِيٍّ، أو علميٍّ، أو توجيه لخيرٍ دينيٍّ، أو مصلحةٍ دنيويةٍ، فكل معروفٍ صدقةٌ، وكلُّ ما أدخَلَ السرورَ على الخَلقِ صدقةٌ وإحسانٌ، وكلُّ ما أَزالَ عنهم ما يكرهون، ودَفَعَ عنهم ما لا يرتضُون من قليلٍ أو كثيرٍ، فهو صدقةٌ وإحسانٌ.

ولَمَّا ذَكَرَ النبيُّ ﷺ قِصَّةَ البَغِيِّ التي سَقَتِ الكلبَ الشديدَ العَطَشِ بخُفَّيْهَا مِنَ البئرِ، وأنَّ اللهَ شَكَرَ لها وغَفَرَ لها، قالوا لرسول الله ﷺ: «إِنَّ لَنَا فِي البَهَائِمِ أَجْرًا؟» قال: (فِي كُلِّ كَبِدٍ حَرَّى أَجْرٌ)[1].

فالإحسان: هو بذلُ جميعِ المنافعِ من أيِّ نوعٍ كان، لأيِّ مخلوقٍ

---

(١) البخاري: (٢٢٣٤)، مسلم: (٢٢٤٤)، ولفظ الصحيح: (كَبِدٍ رَطْبَةٍ)، وما أورده المصنف لفظ ابن ماجه.

يكون، ولكنهُ يتفاوَتُ بِتَفَاوُتِ المحسَن إليهم، وحقِّهم ومقامِهم، وبحسن[(١)] الإحسان، وعِظَم مَوقِعِهِ، وعَظيم نَفعِهِ، وبحَسَبِ إيمانِ المُحسِنِ وإخلاصِهِ، والسببِ الداعي له إلى ذلك.

ومن أجلِّ أنواعِ الإحسانِ:

الإحسانُ إلى مَن أساءَ إليكَ بقولٍ أو فِعلٍ؛ قال تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِى ٱلْحَسَنَةُ وَلَا ٱلسَّيِّئَةُ ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُۥ عَدَٰوَةٌ كَأَنَّهُۥ وَلِىٌّ حَمِيمٌ ۝٣٤ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلَّذِينَ صَبَرُوا۟ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٤، ٣٥].

ومَنْ كانت طريقتُهُ الإحسانَ، أَحْسَنَ اللهُ جزاءَهُ: ﴿هَلْ جَزَآءُ ٱلْإِحْسَٰنِ إِلَّا ٱلْإِحْسَٰنُ﴾ [الرحمن: ٦٠]، ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ فِى هَٰذِهِ ٱلدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ [الزمر: ١٠]، ﴿إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [االأعراف: ٥٦]؛ أي: المُحْسِنِينَ في عبادةِ اللهِ، المحسنين إلى عباد الله.

واللهُ تعالى يوجِبُ على عبادِهِ العَدْلَ مِنَ الإحسانِ، وَيَنْدُبُهُم إلى زيادةِ الفضلِ منه، وقال تعالى في المعاملةِ: ﴿وَلَا تَنسَوُا۟ ٱلْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧]؛ أي: اجعلوا للفضل والإحسانِ موضعًا مِن معاملاتِكُم، ولا تستقصوا في جميعِ الحقوقِ، بل يَسِّروا ولا تُعَسِّروا، وتَسامَحُوا في البيعِ والشراءِ، والقضاءِ والاقتضاءِ، ومَن أَلْزَمَ نَفْسَهُ هذا المعروفَ، نال خيرًا كثيرًا، وإحسانًا كبيرًا.

(١) كذا في الأصل، ولعلها: «وبحسب».

الحَدِيثُ الثَّانِي وَالسِّتُّونَ

عن جابرٍ ﵁ قال: (حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ الحُمُرَ الإِنْسِيَّةَ، وَلُحُومَ البِغَالِ، وَكُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السِّبَاعِ، وَكُلَّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ)، رواه الترمذي[(١)].

الأصل في جميعِ الأطعمةِ الحِلُّ؛ فإنَّ الله أحلَّ لعبادِهِ ما أخرجَتْهُ الأرضُ من حبوبٍ وثمارٍ ونباتٍ مُتنوِّعٍ، وأحلَّ لهم حيواناتِ البَحرِ كُلَّهَا؛ حَيَّهَا ومَيِّتَهَا.

وأما حيواناتُ البَرِّ، فأباح منها جميعَ الطيباتِ؛ كالأنعامِ الثَّمَانِي وغيرِها، والصُّيودِ الوَحْشِيَّةِ من طيورٍ وغيرِها.

---

(١) الترمذي: (١٤٧٨)، وأحمد: (١٤٤٦٣)، من طريق عكرمة بن عمار، عن يحيى ابن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن جابر.

قال الترمذي: حسن غريب، وقد وضح هذه الغرابةَ فيما نقله في العلل الكبير (ص٢٤٠) رقم: (٤٣٥)؛ فإن الحديث رواه محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، لكن جعله عن أبي هريرة ﵁ مرفوعًا، قال الترمذي: فسألت محمدًا عن هذا الحديث، فقال: حديث أبي سلمة عن أبي هريرة أَشبَهُ، وعكرمة بن عمار يغلط الكثير في أحاديث يحيى بن أبي كثير.

والحديث ثابت في الصحيحين البخاري: (٤٢١٩)، مسلم: (١٩٤١)، من حديث جابر بألفاظ منها: (نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الحُمُرِ الأَهْلِيَّةِ، وَرَخَّصَ فِي الخَيْلِ)، وقد وَرَدَ الحديثُ بألفاظٍ مختلفةٍ عن جماعةٍ من الصحابة ﵃ في الصحيحين وغيرهما.

وإنما حَرَّمَ من هذا النوع الخبائثَ، وجعل لذلك حدًّا وفاصلًا، وربما عَيَّنَ بعضَ المحرَّماتِ، كما عَيَّنَ في هذا الحديثِ الحُمُرَ الأهليةَ، والبغالَ وحَرَّمَهَا، وقال: (**إنَّهَا رِجْسٌ**)[(١)].

وأما الحُمُرُ الوَحْشِيَّةُ: فإنها حلالٌ.

وكذلك حَرَّمَ ذَواتِ الأنيابِ مِنَ السِّبَاعِ؛ كالذئبِ والأَسَدِ والنَّمِرِ والثعلبِ والكلبِ ونحوِها، وكلَّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ يصيد بمِخْلَبِهِ؛ كالصَّقْرِ والبَاشِقِ[(٢)] ونحوِهما.

وما نُهِيَ عن قَتلِهِ كالصُّرَد، أو أُمِرَ بقتله كالغُراب ونحوها؛ فإنها محرَّمةٌ، وما كان خبيثًا؛ كالحيَّات والعقاربِ والفئرانِ وأنواعِ الحشراتِ، وكذلك ما مَاتَ حَتْفَ أنفِهِ مِنَ الحيواناتِ المباحَةِ، أو ذُكِّي ذكاةً غيرَ شرعيةٍ؛ فإنه مُحَرَّمٌ.

---

(١) البخاري: (٣٩٦٢)، مسلم: (١٩٤٠).

(٢) **الباشق**: اسْم طَائِر، أعجميٌّ مُعرَّبٌ، **ينظر**: لسان العرب: (١٠/ ٢١).

الحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالسِّتُّونَ

عَنِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: (لَعَنَ اللهُ[(١)] المُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بالنِّسَاءِ، والمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ)، رواه البخاري[(٢)].

الأصلُ في جميع الأمور العادية الإباحةُ؛ فلا يحرُم منها إلا ما حرَّمه الله ورسولُه؛ إما لذاته؛ كالمغصوب، وما خَبُثَ مكسبُهُ في حق الرجال والنساء، وإما لتخصيص الحِلِّ بأحدِ الصنفَينِ؛ كما أباح الشارعُ لباسِ الذهبِ والفضةِ والحرير للنساءِ، وحرَّمه على الرجال.

وأما تحريم الشارع تشبُّهَ الرجالِ بالنساءِ، والنساءِ بالرجال، فهو عامٌّ باللباس، والكلام، وجميع الأحوال.

فالأمور ثلاثة أقسام:

* **قسم مشترك بين الرجال والنساء من أصناف اللباس وغيره:** فهذا جائز للنوعَينِ؛ لأن الأصلَ الإباحةُ، ولا فيه تشبُّهٌ.

* **وقسم مختصٌّ بالرجال:** فلا يَحِلُّ للنساء.

* **وقسم مختصٌّ بالنساء:** فلا يَحِلُّ للرجال.

ومِنَ الحكمةِ في النهيِ عنِ التشبُّهِ: أن الله تعالى جعل للرجال على

---

(١) هذا هو لفظ أحمد: (٣١٥١)، والطبراني في «الكبير»: (١١٦٤٧)، وأما لفظ البخاري وغيره: «لعن رسول الله ﷺ».

(٢) البخاري: (٥٥٤٦).

النساء درجةً، وجعلهم قوَّامينَ على النساء، وميَّزهم بأمور قَدَرية، وأمورٍ شرعية، فقيامُ هذا التميزِ وثبوتُ فضيلة الرجال على النساء؛ مقصودٌ شرعًا وعقلًا، فتشبُّه الرجال بالنساء يَهبِط بهم عن هذه الدرجة الرفيعة، وتشبُّه النساء بالرجال يُبطل التميُّزَ.

وأيضًا، فتشبُّه الرجال بالنساء بالكلام واللباس ونحو ذلك: من أسباب التخنُّث وسقوطِ الأخلاقِ، ورغبة المتشبه بالنساء في الاختلاط بهن، الذي يُخشى منه المحذور، وكذلك بالعكس.

وهذه المعاني الشرعيةُ، وحفظ مراتب الرجال ومراتب النساء، وتنزيلُ كلٍّ منهم منزلتَه التي أنزله الله بها ـ: مستحسَنٌ عقلًا، كما أنه مستحسَنٌ شرعًا.

وإذا أردتَّ أن تعرِفَ ضررَ التشبُّه التامِّ، وعدمَ اعتبار المنازل، فانظر في هذا العصر إلى الاختلاط الساقط الذي ذهبت معه الغَيْرةُ الدينية، والمروءةُ الإنسانية، والأخلاقُ الحميدة، وحَلَّ محله ضدُّ ذلك مِن كل خُلُق رذيل.

ويشبه هذا ـ أو هو أشدُّ منه ـ تشبُّه المسلمين بالكفار[(١)] في أمورهم المختصَّة بهم؛ فإنه [ﷺ] قال: (**مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ؛ فَهُوَ مِنْهُمْ**)[(٢)]؛ فإنَّ التشبه الظاهر يدعو إلى التشبُّه الباطن، والوسائلُ والذرائعُ إلى الشرور قَصَد الشارعُ حسمَها من كل وجه.

(١) في الأصل: «في الكفار» وما أثبتناه هو الصواب.
(٢) أبو داود: (٤٠٣١)، وجوَّد إسنادَهُ ابنُ تيميةَ؛ كما في الفتاوى: (٢٥/ ٣٣١).

الحَدِيثُ الرَّابِعُ وَالسِّتُّونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(مَا أَنْزَلَ اللهُ دَاءً إلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً)**، رواه البخاري[1]، الإنزال هنا؛ **بمعنى**: التقدير.

ففي هذا الحديثِ: إثباتُ القضاءِ والقَدَرِ، وإثباتُ الأسبابِ.

وقد تقدَّم أن هذا الأصل العظيم ثابتٌ بالكتاب والسُّنَّة، ويؤيده العقل والفطرة. فالمنافع الدينية والدنيوية والمضارُّ ـ: كلُّها بقضاء الله وتقديره، قد أحاط بها علمًا، وجرى بها قلمُه، ونفذت بها مشيئته، ويسَّر العبادَ لفعل الأسباب التي تُوصلهم إلى المنافع والمضارِّ، فكلٌّ ميسَّرٌ لِمَا خُلق له من مصالح الدين والدنيا، ومضارِّهما، والسعيدُ من يسَّره الله لأيسر الأمور وأقربها إلى رضا الله، وأصلحها لدينه ودنياه، والشقيُّ مَنِ انعكس عليه الأمر.

وعموم هذا الحديث يقتضي أنَّ جميعَ الأمراض الباطنة والظاهرة لها أدوية تقاومها، تدفع ما لم ينزِل، وترفع ما نزل بالكلية، أو تخفِّفه.

وفي هذا: الترغيب في تعلُّم طِبِّ الأبدان، كما يتعلم طِبَّ القلوب، وأن ذلك من جملة الأسباب النافعة، وجميعُ أصول الطب وتفاصيله شرحٌ لهذا الحديث؛ لأن الشارع أخبرنا أن جميعَ الأدواءِ

(١) البخاري: (٥٣٥٤).

لها أدويةٌ، فينبغي لنا أن نسعى إلى تعلُّمها، وبعد ذلك إلى العمل بها وتنفيذها.

وقد كان بعض الأمراض يَظُنُّ كثيرٌ من الناس أنه ليس له دواء(١)؛ كالسُّلِّ ونحوه، وعندما ارتقى علمُ الطبِّ، ووصل الناس إلى ما وصلوا إليه من علمه؛ عرف الناس مصداق هذا الحديثِ، وأنه على عمومه.

وأصولُ الطِبِّ: تدبيرُ الغذاء؛ بأن لا يَأكُلَ حتى تصدُقَ الشهوةُ، وينهَضِمَ الطعامُ السابقُ انهضامًا تامًّا، ويتحرى الأنفعَ مِنَ الأغذيةِ، ذلك بحَسَبِ حالة الأقطار والأشخاصِ والأحوالِ، ولا يمتلئ من الطعام امتلاءً يضرُّه مزاولتُه، والسعيُ في تهضيمه، بَلِ الميزانُ قوله تعالى: ﴿وَكُلُواْ وَٱشۡرَبُواْ وَلَا تُسۡرِفُوٓاْۚ﴾ [الأعراف: ٣١].

ويَستعمِلُ الحِمْيَةَ عن جميع المؤذياتِ في مقدارِها، أو في ذاتها، أو في وقتها، ثم إن أمكن الاستفراغُ، وحصل به المقصود ـ من دون مباشرة الأدوية ـ فهو الأوْلى والأنفعُ فإنِ اضطُّرَّ إلى الدواءِ؛ استعمله بمقدار، وينبغي أن لا يتولَّى ذلك إلا عارفٌ وطبيبٌ حاذق.

واعلم أن طِيبَ الهواءِ، ونظافَةَ البدنِ والثيابِ، والبُعدَ عن الروائحِ الخبيثةِ، خيرُ عَونٍ على الصحَّةِ، وكذلك الرياضة المتوسطة؛ فإنها تقوِّي الأعضاءَ والأعصابَ والأوتارَ، وتزيل الفَضَلَاتِ، وتهضِم الأغذية الثقيلة، وتفاصيلُ الطب معروفةٌ عند الأطباء، ولكن هذه الأصول التي ذكرنا يحتاج إليها كل أحد.

وصحَّ عنه ﷺ:

• **(الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثٍ: شَرْطَةِ مِحْجَمٍ، أَوْ شَرْبَةِ عَسَلٍ، أَوْ كَيَّةٍ بِنَارٍ،**

---

(١) كذا في الأصل، ولو قيل: وقد كان يظن كثير من الناس أن بعض الأمراض ليس له دواءٌ؛ لكان أجود.

وَفِي الحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ)[١].

• (العُودُ الهِنْدِيُّ فِيه سَبْعَةُ أَشْفِيَةٍ، يُسْعَطُ مِنَ العُذْرَةِ[٢]، وَيُلَدُّ مِنْ ذَاتِ الجَنْبِ[٣])[٤].

• (الحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ؛ فَأَبْرِدُوهَا بِالمَاءِ)[٥].

• (رَخَّصَ فِي الرُّقْيَةِ مِنَ العَيْنِ وَالحُمَةِ والنَّمْلَةِ)[٦].

• (وَإِذَا اسْتُغْسِلْتُمْ)؛ يعني: مِنَ العَينِ (فَاغْسِلُوا)[٧].

• (وَنَهَى عَنِ الدَّوَاءِ الخَبِيثِ[٨]).

• (وَأَمَرَ بِخِضَابِ الرِّجْلَيْنِ؛ لِوَجَعِهِمَا)[٩].

---

(١) البخاري: (٥٣٥٧).

(٢) هي: وجع في الحلق يهيج من الدم، وقيل: هي: قَرحة تخرُج في الخرم الذي بين الأنف والحلق، تعرض للصبيان عند طلوع العذرة، فتعمَدُ المرأة إلى خرقة، فتفتلها فتلًا شديدًا، وتدخلها في أنفه فتطعن ذلك الموضع، فيتفجر منه دم أسودُ، وربما أقرحَه، وذلك الطَّعن يسمى الدغر، ينظر: النهاية لابن الأثير: (٣/ ١٩٨).

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»: (١٠/ ١٧٢): «هو ورم حارٌّ يعرض في الغشاء المستبطن للأضلاع، وقد يُطلق على ما يعرِض في نواحي الجنب من رياح غليظة تحتقن بين الصفاقات والعضل التي في الصدر والأضلاع؛ فتُحدِث وجعًا، فالأول هو ذات الجنب الحقيقي الذي تكلم عليه الأطباء».

(٤) البخاري: (٥٣٨٣)، مسلم: (٢٢١٤).

(٥) البخاري: (٣٠٨٨)، مسلم: (٢٢٠٩).

(٦) مسلم: (٢١٩٦).

(٧) مسلم: (٢١٨٨).

(٨) أبو داود: (٣٨٧٠)، الترمذي: (٢٠٤٥)، ابن ماجه: (٣٤٥٩)، وفي المراد بالدواء الخبيث تفصيلٌ ونظرٌ؛ فقد يكون السم منها، ولكن المقصود بالخبيث هنا هو المحرَّم؛ كما ورد صريحًا، في الحديث: (وَلَا تَدَاوَوْا بِحَرَام).

(٩) أحمد: (٢٧٦١٧) وغيره، والحديث ضعيف؛ لاضطرابه، ينظر: تخريج محققي المسند: (٤٥/ ٥٩٠).

الحَدِيثُ الخَامِسُ وَالسِّتُّون

عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: **(الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللهِ، والحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ؛ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ، فَلَا يُحَدِّثْ بِهِ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ، وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَعَوَّذْ باللهِ مِنْ شَرِّهَا وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ، وَلْيَتْفُلْ ثَلَاثًا، وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا أحدًا؛ فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ)**، متفق عليه(١).

أخبر ﷺ **في هذا الحديث**: أن الرؤيا الصالحة مِنَ الله؛ أي: السالمةَ مِن تخليطِ الشيطانِ وتَشْوِيشِهِ؛ وذلك لأن الإنسان إذا نام خرجت روحُه، وحصل لها بعضُ التجرُّد الذي تتهيأُ به لكثيرٍ مِنَ العُلوم والمعارفِ، وتلطَّفتْ مع ما يُلهِمُها الله، ويلقيه إليها المَلَكُ في منامها، فتتنبه وقد تجلَّت لها أمورٌ كانت قبل ذلك مجهولةً، أو ذُكِّرت بأمورٍ قد غفلت عنها، أو نُبِّهت على أحوالٍ ينفعُها معرفتُها، أَوِ العملُ بها، أو حُذِّرَتْ عن مضارَّ دينيةٍ أو دنيويةٍ لم تكن لها على بال، أو وُعظت ورُغِّبت ورُهِّبت عن أعمالٍ قد تَلبَّسَتْ بها، أو هي بصدَدِ ذلك، أو نبِّهت على بعض الأعيانِ الجزئيةِ؛ لإدخالها في الأحكامِ الشرعيةِ.

فكل هذه الأمورُ علامةٌ على الرؤيا الصالحةِ، التي هي جزء من ستةٍ وأربعينَ جزءًا مِنَ النبوةِ، وما كان مِنَ النبوةِ، فإنه لا يكذب.

---

(١) البخاري: (٦٥٩٤)، مسلم: (٢٢٦١) واللفظ له.

• فانظر إلى رؤيا النبيِّ ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ ٱللَّهُ فِى مَنَامِكَ قَلِيلًا ۖ وَلَوْ أَرَىٰكَهُمْ كَثِيرًا لَّفَشِلْتُمْ وَلَتَنَٰزَعْتُمْ فِى ٱلْأَمْرِ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ سَلَّمَ ۗ إِنَّهُۥ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ﴾ [الأنفال: ٤٣]، كم حَصَلَ بها من منافعَ واندفع من مضارَّ!

• وكذلك قوله تعالى: ﴿لَّقَدْ صَدَقَ ٱللَّهُ رَسُولَهُ ٱلرُّءْيَا بِٱلْحَقِّ ۖ لَتَدْخُلُنَّ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ إِن شَآءَ ٱللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]، كم حَصَلَ بها من زيادة إيمان، وتمَّ بها من كمالِ إيقانٍ، وكانت من آيات الله العظيمة!

• وانظر إلى رؤيا مَلِكِ مِصرَ، وتأويلِ يوسفَ الصِّدِّيقِ لها، وكما تولى التأويل، فقد تولى ما احتوتْ عليه منَ التدبيرِ، فحصل بذلك خيراتٌ كثيرة، ونِعَمٌ غزيرةٌ، واندفع بها ضروراتٌ وحاجاتٌ، ورفع الله بها يوسفَ فوقَ العبادِ درجاتٍ.

• وتأمل رؤيا عبد الله بن زيد وعُمَرَ رضي الله عنهما الأذانَ والإقامةَ، وكيف صارت سببًا لشرع هذه الشعيرةِ العظيمةِ، التي هي من أعظمِ الشعائرِ الدينيةِ!

ومرائي الأنبياءِ والأولياءِ والصالحين ـ بل وعمومِ المؤمنينَ وغيرهم ـ معروفةٌ مشهورةٌ، لا يُحصَى ما اشتملتْ عليه مِنَ المنافعِ المهمَّة، والثمراتِ الطيبةِ، وهي من جُملةِ نِعَمِ الله على عباده، ومن بِشارات المؤمنينَ، وتنبيهاتِ الغافلينَ، وتذكيرِهِ للمعرضِينَ، وإقامةِ الحُجَّةِ على المعاندينَ.

وأما الحُلُم الذي هو أضغاثُ أحلام، فإنما هو من تخبيطِ الشيطانِ لروحِ الإنسانِ، وتَشْوِيشِهِ عليها وإفزاعِهَا، وجَلبِ الأمور التي تُكسِبُها الهمَّ والغمَّ، أو توجِبُ لها الفرحَ والمرحَ والبطرَ، أو تزعجها للشرِّ والفسادِ والحرصِ الضارِّ.

فأمر النبيُّ ﷺ عند ذلك أن يعمل العبدُ الأسبابَ التي تدفع شَرَّها،

بأن لا يُحدِّث بها أحدًا؛ فإن ذلك سببٌ لبطلانِهِ واضمحلالِهِ، وأن يتفُلَ عن يمينه وشماله ثلاثَ مراتٍ، ولْيتعوَّذْ بالله مِنَ الشيطانِ الرجيم، الذي هو سببُها والدافعُ لها، وليطمئنَّ قلبُه عند ذلك أنها لا تَضُرُّهُ؛ مِصداقًا لقولِ رسولِهِ، وثقةً بنجاح الأسباب الدافعة لها.

وأما الرؤيا الصالحةُ، فينبغي أن يحمَد اللهَ عليها، ويسأَلَهُ تحقيقَها، ويُحدِّثَ بها مَن يحبُّ ويعلمُ منه المودةَ؛ ليُسَرَّ لسرورِهِ، ويدعُوَ له في ذلك، ولا يُحدِّث بها مَن لا يُحِبُّ؛ لِئَلَّا يُشَوِّشَ عليه بتأويلٍ يوافق هواه، أو يسعى ـ حسدًا منه ـ في إزالة النعمة عنه.

ولهذا لمَّا رأى يوسفُ الشمسَ والقمرَ والكواكِبَ الأحدَ عَشَرَ ساجدينَ له، وحدَّث بها أباه: ﴿قَالَ يَٰبُنَيَّ لَا تَقۡصُصۡ رُءۡيَاكَ عَلَىٰٓ إِخۡوَتِكَ فَيَكِيدُواْ لَكَ كَيۡدًاۖ إِنَّ ٱلشَّيۡطَٰنَ لِلۡإِنسَٰنِ عَدُوّٞ مُّبِينٞ﴾ [يوسف: ٥].

ولهذا، كَتْمُ النِّعَمِ عنِ الأعداءِ ـ مع الإمكان ـ أوْلى، إلا إذا كان في ذلك مصلحةٌ راجحة.

واعلم أن الرؤيا الصادقةَ تارةً يراها على صورتها الخارجيةِ، كما في رؤيا الأذانِ وغيرِها، وتارةً يُضرب له فيها أمثالٌ محسوسةٌ؛ ليعتبر بها الأمورَ المعقولة، أوِ المحسوسةَ التي تُشبِهُها؛ كرؤيا مَلِكِ مصرَ ونحوِها، وهي تختلفُ باختلافِ الرائي والوقتِ والعادةِ، وتنوُّعِ الأحوالِ.

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالسِّتُّونَ

عن علي بنِ الحُسينِ رَحِمَهُ اللهُ قال: قال رسولُ الله ﷺ: (**مِنْ حُسْنِ إسْلَامِ المَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ**)، رواه مالك وأحمد، ورواه ابن ماجه عن أبي هريرة، والترمذي عنهما[(١)].

الإسلام عند الإطلاق يدخل فيه الإيمان، والإحسان هو شرائعُ الدين الظاهرةِ والباطنةِ، والمسلمون منقسمون في الإسلام إلى قسمين؛ كما دل عليه فحوى هذا الحديث، فمنهمُ المحسِنُ في إسلامه، ومنهمُ المسيءُ.

فمن قام بالإسلام ظاهرًا وباطنًا، فهو المحسِنُ: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَٱتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النساء: ١٢٥].

فيشتغل هذا المحسنُ بما يعنيه من واجباتٍ ومُستحَبَّاتٍ،

(١) الترمذي: (٢٣١٧)، ابن ماجه: (٣٩٧٦) وغيرهما من طريقين: أحدهما موصولًا من حديث أبي هريرة، والآخر: من طريق الزهري، عن علي بن حسين، عن النبي ﷺ مرسلًا.

وهذا الوجه الثاني هو الذي صحَّحه الأئمة، **قال ابن رجب: في جامع العلوم والحكم**: (١/ ٢٨٧): «وممن قال: إنه لا يصح إلا عن علي بن حسين مرسلًا ـ: الإمامُ أحمد، ويحيى بن معين، والبخاري، والدارقطني، وقد خلط الضعفاء في إسناده على الزهري تخليطًا فاحشًا، **والصحيح فيه المرسل**، وقال البخاري: لا يصح إلا عن علي بن حسين مرسلًا، وقد روي عن النبي ﷺ من وجوه أخُر، وكلها ضعيفة».

وأمورِهِ الدنيوية التي يحتاجها، ويترك ما لا يعنيه مما يجب عليه تركه من المعاصي والسيئات، ومما ينبغي له تركُه كالمكروهاتِ وفضولِ المباحاتِ التي لا مصلحةَ له فيها، بل تُفوِّت عليه الخير.

فقوله ﷺ: (**مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ**) يَعُمُّ ما ذكرنا.

ومفهوم الحديث: أن مَن لم يترك ما لا يعنيه؛ فإنه مُسِيءٌ في إسلامه، وذلك شاملٌ للأقوالِ والأفعالِ المنهيِّ عنها نهيَ تحريمٍ أو نهيَ كراهةٍ.

فهذا الحديثُ يعدُّ منَ الكلماتِ العامَّة الجامعةِ؛ لأنها قسمت هذا التقسيم الحاصر، وبينتِ الأسبابَ التي يتمُّ بها حُسْنُ الإسلام، وهو الاشتغالُ بما يَعنِي، وتَركُ ما لا يَعنِي؛ من قولٍ وفعلٍ، والأسبابُ التي يكون بها العبد مسيئًا، وهي ضدُّ هذه الحال، والله أعلم.

الحَدِيثُ السَّابِعُ وَالسِّتُّونَ

عن أيوبَ بنِ مُوسى، عن أبيه، عن جده: أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: (**مَا نَحَلَ وَالِدٌ وَلَدَهُ مِنْ نَحْلٍ أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ**)، رواه الترمذي[(١)].

أَوْلى الناس بِبِرِّك، وأَحَقُّهُم بمعروفِك: أَولادُكَ؛ فإنَّهم أماناتٌ جعلهم الله عندَكَ، ووصَّاك بتربيتهم تربيةً صالحة لأبدانهم وقلوبهم، وكلُّ ما فعلته معهم من هذه الأمور، دقيقِها وجليلِها؛ فإنه مِن أداءِ الواجبِ عليكَ، ومن أفضل ما يقرِّبُك إلى الله، فاجتهِدْ في ذلك، واحتسِبْه عِندَ الله؛ فكما أنك إذا أطعمتهم وكسوتهم وقُمت بتربية أبدانهم؛ فأنت قائم بالحق مأجورٌ؛ فكذلك ـ بل أعظمُ من ذلك ـ إذا قمت بتربية قلوبهم وأرواحهم بالعلوم النافعة، والمعارفِ الصادقةِ، والتوجيهِ للأخلاق الحميدةِ، والتحذيرِ من ضِدِّها.

و«**النِّحَل**»: هي العطايا والإحسان، فالآدابُ الحسنةُ خيرٌ للأولاد حالًا ومآلًا من إعطائهمُ الذهبَ والفضةَ، وأنواعَ المتاع الدنيويِّ؛ لأنَّ الآدابَ الحسنةَ، والأخلاقَ الجميلةَ بها يرتفعون، وبها يَسْعَدُون،

(١) الترمذي: (١٩٥٢)، أحمد: (٣/ ٤١٢)، وقال الترمذي: «هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث عامر بن أبي عامر الخزاز، وهو: عامر بن صالح بن رستم الخزاز، وأيوب بن موسى: هو: ابن عمرو بن سعيد بن العاص، وهذا عندي حديث مرسل».
وقال البخاري في «التاريخ الكبير»: (١/ ٤٢٢) في ترجمة أيوب بن موسى: «مرسل، ولم يصح سماع جده من النبي ﷺ».

وبها يؤدُّون ما عليهم من حقوق الله وحقوق العباد، وبها يجتنبون أنواعَ المضارِّ، وبها يتم بِرُّهم لوالديهم.

أمَّا إهمالُ الأولادِ؛ فضررُهُ كبيرٌ، وخَطَرُهُ خطيرٌ؛ أرأيت لو كان لك بستان فنمَّيتَهُ، حتى استتمَّتْ أشجارُهُ، وأينعَتْ ثمارُهُ، وتزخرفتْ زروعُهُ وأزهارُه، ثم أهملْتَه فلم تحفَظْه، ولم تسقِه ولم تنقِّه مِنَ الآفاتِ، وتُعِدَّه للنموِّ في كل الأوقات، أليس هذا من أعظم الجهل والحُمق؟! **فكيفَ تُهمِلُ أولادَكَ الذين هم فلذَةُ كَبدِك، وثمرةُ فؤادِكَ، ونسخة روحك، والقائمون مقامَك حيًّا وميتًا، الذين بسعادتهم تتمُّ سعادتك، وبفلاحهم ونجاحِهِم تُدرِكُ به خيرًا كثيرًا؟!** ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّآ أُوْلُواْ ٱلۡأَلۡبَٰبِ﴾ [آل عمران: ٧].

الحَدِيثُ الثَّامِنُ وَالسِّتُّونَ

عن أبي موسى الأشعريِّ ﵁ قال: قال رسولُ الله ﷺ: (**مَثَلُ الجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالجَلِيسِ السُّوءِ كَحَامِلِ المِسْكِ، وَنَافِخِ الكِيرِ؛ فَحَامِلُ المِسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْذِيَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً. وَنَافِخُ الكِيرِ إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً**)، متفقٌ عليه[(١)].

اشتمل هذا الحديثُ على الحَثِّ على اختيارِ الأصحابِ الصالحينَ، والتحذيرِ من ضِدِّهم.

ومثَّل النبيُّ ﷺ بهذينِ المِثالَينِ، مبيِّنًا أن الجليسَ الصالِحَ، جميعُ أحوالك معه وأنت في مغنم وخيرٍ؛ كحامل المِسكِ الذي تنتفع بما معه مِنَ المِسْكِ؛ إمَّا بهبةٍ، أو بِعِوَضٍ ـ أو أَقَلُّ ذلك: مدة جلوسك معه، وأنت قريرُ النفس برائحة المسك.

فالخير الذي يصيبه العبد من جليسه الصالح أبلغُ وأفضلُ مِنَ المِسكِ الأَذْفَرِ؛ فإنه إما أن يعلِّمَك ما ينفعُك في دينك ودنياك، أو يُهدِيَ لك نصيحةً، أو يحذِّرك مِنَ الإقامةِ على ما يَضُرُّكَ، فَيَحُثُّكَ على طاعة الله، وبرِّ الوالدَينِ، وصلةِ الأرحام، والدعوةِ إلى مكارمِ الأخلاقِ ومحاسنِها بقوله وفعله وحاله؛ فإنَّ الإنسانَ مجبولٌ على الاقتداءِ بصاحبِهِ

(١) البخاري: (٥٢١٤)، مسلم: (٢٦٢٨).

وجليسه، والطِّباع والأرواح جنودٌ مجنَّدةٌ، يقودُ بعضُها بعضًا إلى الخير، أو إلى ضِدِّهِ.

وأقلُّ ما تستفيدُهُ مِنَ الجليسِ الصالحِ ـ وهي فائدةٌ لا يُستَهَانُ[1] بها ـ أن تَنْكفَّ بسببه عنِ السيئاتِ والمعاصِي؛ رعايةً للصُّحبةِ، ومنافسةً في الخيرِ، وترفُّعًا عنِ الشرِّ، وأن يحفظَكَ في حضرتِكَ ومَغيبِكَ، وأن تنفعَك محبتُهُ ودعاؤه في حال حياتِكَ وبعد مماتِكَ، وأن يدافع عنك بسبب اتصاله، ومحبتِهِ لك أمورًا لا تباشِرُ أنت مُواقعَتَهَا، كما أنه قد يصلك بأشخاص وأعمال ينفعك اتصالك بهم.

وفوائد الأصحابِ الصالحينَ لا تُعَدُّ ولا تُحصَى، وحسْبُ المرءِ أن يعتبر بقرينِهِ، وأن يكون على دين خليلِهِ.

وأما مصاحبةُ الأشرار؛ فإنها بضدِّ جميع ما ذكرنا، وهم مضرةٌ من جميع الوجوه على مَن صَاحَبَهُمْ، وَشَرٌّ على مَن خالطهم، فكم هلك بسببهم أقوام! وكم قادوا أصحابهم إلى المهالك من حيث يشعرون، ومن حيث لا يشعرون!

ولهذا كان من أعظم نِعَم الله على العبد: أن يوفِّقه لصُحبة الأخيار، **ومن عقوبته لعبده**: أن يُبْتَلَى بصُحبةِ الأشرار.

صُحبة الأخيار توصل العبد إلى أعلى علِّيِّينَ، وصحبةُ الأشرارِ توصلُهُ إلى أسفلِ سافلينَ.

صحبة الأخيار تُوجِبُ له العلومَ النافعة، والأخلاقَ الفاضلةَ، والأعمالَ الصالحةَ، وصحبة الأشرار تحرمه ذلك أَجْمَعَ: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَٰلَيْتَنِى ٱتَّخَذْتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَٰوَيْلَتَىٰ لَيْتَنِى لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾ لَّقَدْ أَضَلَّنِى عَنِ ٱلذِّكْرِ﴾ الآية [الفرقان: ٢٧ ـ ٢٩].

(١) في الأصل: «يستهون بها»، وما أثبته أصح.

الحَدِيثُ التَّاسِعُ وَالسِّتُّونَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **(لا يُلْدَغُ المُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ)**، متفق عليه[(١)].

هذا مَثَلٌ ضَرَبَهُ النبيُّ ﷺ لبيان كمال احتراز المؤمن، وأنَّ المؤمن يمنعه إيمانُه مِنِ اقترافِ السيئاتِ التي تَضُرُّهُ مقارفتُها، وأنه متى وقع شيءٌ منها منه، فإنه في الحال يبادر للتوبة والإنابة.

ومن تمام توبته: أن يحذَرَ غايةَ الحذر من ذلك السبب الذي أوقعه في الذنب؛ كحال من أدخل يده في جُحْرٍ فلدغتْهُ حَيَّةٌ؛ فإنه بعد ذلك لا يكاد يُدخل يده في ذلك الجُحر؛ لِمَا أصابه فيه أولَ مرة.

وكما أن الإيمان يحمل صاحبه على فِعل الطاعات، ويُرَغِّبه فيها، ويحزن لفواتها، فكذلك يزجُره عن مقارفة السيئات، وإن وقعت، بادر للنزوع عنها، ولم يعُدْ إلى مثل ما وقع منه.

وفي هذا الحديث: الحثُّ على الحزم والكَيْس في جميع الأمور، ومِنْ لوازم ذلك: تعرُّفُ الأسبابِ النافعة ليقومَ بها، والأسبابِ الضارَّة ليتجنبَها.

ويدل على الحث على تجنُّب أسباب الرِّيَب التي يُخشى من مقاربتها الوقوعُ في الشرِّ، وعلى أن الذرائع معتبَرَة.

(١) البخاري: (٥٧٨٢)، مسلم: (٢٩٩٨).

وقد حذر الله المؤمنين مِنَ العَوْدِ إلى ما زيَّنه الشيطان من الوقوع في المعاصي؛ فقال: ﴿يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُواْ لِمِثْلِهِۦٓ أَبَدًا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [النور: ١٧].

ولهذا: مَن ذَاقَ الشرَّ من التائِبينَ تكون كراهتُه له أعظَمَ، وتحذيرُهُ وحذَرُهُ عنه أبلغَ؛ لأنه عرف بالتجربة آثارَهُ القبيحةَ.

وفي الحديث: **(الأَنَاةُ مِنَ اللهِ، والعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَلَا حَلِيمَ إلَّا ذُو عَثْرَةٍ، وَلَا حَكِيمَ إلَّا ذُو تَجْرِبَةٍ)**(١)، والله أعلم.

---

(١) **دمج المصنف في سياقه هذا بين حديثين:**

الأول: ما رواه الترمذي: (٢١٤٤) وغيره من طريق عبد المهيمن بن عباس ابن سهل بن سعد الساعدي، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: **(الأَنَاةُ مِنَ اللهِ، والعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ)**. ثم قال: «هذا حديث غريب، وقد تكلم بعض أهل العلم في عبد المهيمن بن عباس بن سهل وضعَّفه من قِبَلِ حفظِهِ»، وكذا ضعفه العراقي في المغني: (١/ ٤٤٩).

الثاني: ما رواه الترمذي: (٢٠٣٣) من طريق درَّاج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: **(لَا حَلِيمَ إِلَّا ذُو عَثْرَةٍ، وَلَا حَكِيمَ إِلَّا ذُو تَجْرِبَةٍ)**، وقال: «هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه».

وممن أعلَّه أبو نعيم في الحلية: (٨/ ٣٢٥)، وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية: (١/ ٤٣) «قال الدارقطني: تفرد به دراجٌ عن أبي الهيثم، وتفرد عمرو بن الحارث عن دراج، وتفرد ابن وهب عن عمرو.

وقال أحمد: أحاديث دراج مناكيرُ، وقال أبو حاتم الرازي: هو ضعيف».اهـ.

وينظر: «المجروحين» لابن حبان: (١/ ١٦٤).

الحَدِيثُ السَّبْعُونَ

عن أبي ذَرٍّ الغِفاريِّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: (يَا أَبَا ذَرٍّ، لَا عَقْلَ كَالتَّدْبِيرِ، وَلَا وَرَعَ كَالكَفِّ، وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الخُلُقِ)، رواه البيهقي في «شُعَبِ الإيمان»(١).

هذا الحديث اشتمل على ثلاث جُمَل، كلٌّ واحدةٍ منها تحتها علم عظيم:

أما الجملة الأولى: فهي في بيان العقل وآثاره وعلاماتِه؛ **فإنَّ العقل الممدوح في الكتاب والسُّنَّة**: هو قوةٌ ونعمةٌ أنعَمَ الله بها على العبد، يعقِل بها الأشياءَ النافعةَ، والعلومَ والمعارفَ، ويتعقَّل بها، ويمتنع مِنَ الأمورِ الضارَّة والقبيحة، فهو ضروريٌّ للإنسانِ، لا يستغني عنه في كلِّ أحواله الدينيةِ والدنيويةِ؛ إذ به يَعرِفُ النافعَ والطريقَ إليه، ويَعرِفُ الضَّارَّ وكيفيةَ السلامةِ منه، والعقلُ يُعرف بآثاره.

فبين ﷺ في هذا الحديث آثارَه الطيبةَ، **فقال**: (**لَا عَقْلَ كَالتَّدْبِيرِ**)؛ **أي**: تدبير العبد لأمور دينه، ولأمور دنياه.

فتدبيرُه لأمورِ دينِهِ: أن يسعى في تعرُّفِ الصراطِ المستقيمِ، وما كان عليه النبيُّ الكريمُ مِنَ الأخلاقِ والهَدْيِ والسَّمْت، ثم يسعى

(١) ابن ماجه: (٤٢١٨)، شعب الإيمان: (٤٣٢٥)، وصححه ابن حبان: (٣٦١).

في سلوكه بحالة منظَّمة، كما قال ﷺ: (**اسْتَعِينُوا بِالغَدْوَةِ والرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدُّلْجَةِ، وَالقَصْدَ القَصْدَ تَبْلُغُوا**)[(١)]، وقد تقدم شرحُ هذا الحديثِ وبيانُ الطريقِ الذي أرشد إليه رسولُ اللهِ ﷺ وأنَّها طريقٌ سهلةٌ تُوصِلُ إلى الله وإلى دار كرامته بسهولة وراحة، وأنها لا تُفوِّتُ على العبد من راحاته وأموره الدنيوية شيئًا، بل يتمكن العبد معها على تحصيل المصلحتين، والفوز بالسعادتين والحياة الطيبة.

فمتى دبَّر أحوالَه الدينيةَ بهذا الميزانِ الشرعيِّ، فقد كمَّلَ دينه وعقله؛ لأن المطلوبَ مِنَ العقل أن يُوصِلَ صاحبَه إلى العواقب الحميدة من أقرب طريق وأيسره.

وأما تدبير المعاش؛ فإن العاقلَ يسعى في طلب الرزق بما يتضح له أنه أنفعُ له وأجدى في حصول مقصوده، ولا يتخبَّط في الأسباب خَبْط عشواء، لا يقَرُّ له قرار، بل إذا رأى سببًا فتح له باب رزق، فليلزمْه، وليثابِرْ عليه، وليُجمِلْ في الطلب، ففي هذا بركة مجرَّبة.

ثم يدبِّر تدبيرًا آخرَ، وهو التدبير في التصريف والإنفاق، فلا ينفق في طرقٍ محرَّمةٍ، أو طُرُقٍ غيرِ نافعةٍ، أو يسرف في النفقات المباحة أو يقتِّر، وميزان ذلك قولُه تعالى في مدح الأخيار: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَآ أَنفَقُواْ لَمۡ يُسۡرِفُواْ وَلَمۡ يَقۡتُرُواْ وَكَانَ بَيۡنَ ذَٰلِكَ قَوَامٗا﴾ [الفرقان: ٦٧].

فحُسن التدبير في كسب الأرزاق، وحُسن التدبير في الإنفاق، والتصريف، والحفظ، وتوابع ذلك ـ: دليلٌ على كمال عقل الإنسان ورزانته.

وضدُّ ذلك دليلٌ على نقصان عقله وانحراف لُبه.

الجملة الثانية: قوله ﷺ: (لَا وَرَعَ كَالْكَفِّ).

---

(١) البخاري: (٦٠٩٨).

فهذا حدٌّ جامع للورع، بيَّن به ﷺ أن الوَرِعَ الحقيقيَّ هو الذي يكُفُّ نفسَه وقلبَه ولسانه، وجميعَ جوارحِهِ عنِ الأَمورِ المحرَّمة الضارَّةِ، فكل ما قاله أهلُ العلمِ في تفسيرِ الوَرَعِ؛ فإنه يرجع إلى هذا التفسير الواضح الجامع.

فمن حَفِظَ قلبَهُ عنِ الشكوكِ والشهواتِ المحرَّمةِ والغِلِّ والحِقْدِ، وسائرِ مساوِئِ الأخلاقِ، وحَفِظَ لسانَهُ عنِ الغِيبَةِ والنَّمِيمَةِ والكذب والشتمِ، وكلِّ كلامٍ محرَّمٍ، وحَفِظَ فرجَهُ وبصرَهُ عنِ الحرامِ، وحَفِظَ بطنَهُ عن أكلِ الحرامِ، وجوارحَهُ عن كَسبِ الآثامِ، فهذا هو الوَرِعُ حقيقةً.

ومَن ضيَّع شيئًا من ذلك، نَقَصَ من وَرَعِهِ بقدرِ ذلك؛ **ولهذا قال شيخُ الإسلامِ**: «الوَرَعُ تَرْكُ مَا يُخْشَى ضَرَرُهُ فِي الآخِرَةِ».

الجملة الثالثة: قوله ﷺ: (وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الخُلُقِ):

وذلك أن الحَسَبَ مرتبَةٌ عالية عند الخَلْقِ، وصاحب الحسب له اعتبار وشرف بحَسَبِ ذلك، **وهو نوعان:**

• **حسَبٌ يتعلق بنَسَبِ الإنسانِ وشرفِ بيته**: وهذا النوع إنما مدح لأنه مَظِنَّةُ أن يكونَ صاحبُه عاملًا بمقتضى حَسَبِهِ، مترفِّعًا عَنِ الدنايا، متحلِّيًا بالمكارم، فهو مقصود لغيره.

• **وأما النوع الثاني**: فهو الحَسَبُ الحقيقيُّ الذي هو وصفٌ للعبد، وجمالٌ له وزينة، وخير في الدنيا والدين، وهو حُسن الخلق المحتوي على الحِلم الواسع، والصبر والعفو، وبَذْلِ المعروفِ والإحسان، واحتمالِ الإساءةِ والأذى، ومخالقةِ طبقاتِ الناسِ بخلق حسن.

وإن شئت، فقل: حُسن الخلق نوعان:

• **حسن الخلق مع الله**: أن تتلقى أحكامه الشرعية والقَدَرية بالرضا والتسليم لحُكمِه، والانقياد لشرعه، بطمأنينة ورضا، وشكر لله على ما أنعم به؛ مِنَ الأمر والتوفيق، والصبر على أقداره المؤلمة، والرضا بها.

• **وحسن الخُلق مع الخَلق**: بذلُ النَّدى، واحتمالُ الأَذى، وكَفُّ الأَذى؛ كما قال تعالى: ﴿خُذِ ٱلْعَفْوَ وَأْمُرْ بِٱلْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْجَٰهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، ﴿وَلَا تَسْتَوِى ٱلْحَسَنَةُ وَلَا ٱلسَّيِّئَةُ ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُۥ عَدَٰوَةٌ كَأَنَّهُۥ وَلِىٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلَّذِينَ صَبَرُوا۟ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٤، ٣٥].

فمَن قَامَ بحُسنِ الخُلق مع الله ومع الخَلقِ، فقد نَالَ الخيرَ والفلاحَ.

الحَدِيثُ الحَادِي وَالسَّبْعُونَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: (جَاءَ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَوْصِنِي، فَقَالَ: **لَا تَغْضَبْ، ثُمَّ رَدَّدَ مِرَارًا، فَقَالَ: لَا تَغْضَبْ**)، رواه البخاري(١).

هذا الرجل ظنَّ أنها وصيةٌ بأمرٍ جزئي، وهو يريد أن يوصيَه النبيُّ ﷺ بكلام كلِّيٍّ، ولهذا ردَّد، فلما أعاد عليه النبيُّ ﷺ، عرف أن هذا كلامٌ جامع، وهو كذلك؛ **فإن قوله: (لا تَغْضَبْ) يتضمن أمرين عظيمين:**

* **أحدهما**: الأمرُ بفعل الأسبابِ، والتمرُّنُ على حُسن الخلق، والحِلم والصبر، وتوطين النفس على ما يصيب الإنسان مِنَ الخَلق مِنَ الأذايا القولية والفعلية، فإذا وُفِّقَ لها العبد، وورد عليه واردُ الغضب؛ احتمله بحُسن خُلقه، وتلقَّاه بحِلمه وصبره، ومعرفته بحسن عواقبه؛ فإن الأمر بالشيء أمْرٌ به، وبما لا يتم إلا به، والنهي عن الشيء أمْرٌ بضده، وأمْرٌ بفعل الأسباب التي تُعين العبد على اجتناب النهي، وهذا منه.

* **الثاني**: الأمر بعد الغضب: أن لا ينفذَ غضبَه؛ فإن الغضب غالبًا لا يتمكن الإنسان من دفعه وردِّه، ولكنه يتمكَّن من عدم تنفيذه؛ فعليه إذا غضب أن يمنع نفسه من الأقوال والأفعال المحرَّمة التي يقتضيها الغضب.

(١) البخاري: (٥٧٦٥).

فمتى مَنَعَ نفسَهُ مِنَ فعلِ آثارِ الغضبِ الضارَّة؛ فكأنه في الحقيقة لم يغضب، وبهذا يكون العبد كاملَ القوة العقلية، والقوة القلبية؛ كما قال ﷺ: (**لَيْسَ الشَّدِيدُ بالصُّرَعَةِ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الغَضَبِ**)(١).

فكمالُ قوة العبد: أن يمتنع من أن تؤثِّر فيه قوة الشهوة وقوةُ الغضب الآثارَ السيئة، بل يصرف هاتينِ القوتينِ إلى تناوُلِ ما ينفع في الدين والدنيا، وإلى دفع ما يضر فيهما.

- **فخير الناس**: مَن كانت شهوته وهواه تبَعًا لِمَا جاء به الرسول ﷺ وغضبه، ومدافعته في نصر الحق على الباطل.
- **وشرُّ الناس**: مَنْ كان صَرِيعَ شهوتِهِ وغضبِهِ، ولا حولَ ولا قوةَ إلا بالله.

(١) البخاري: (٥٧٦٣)، مسلم: (٢٦٠٩).

الحَدِيثُ الثَّانِـي وَالسَّبْعُونَ

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (**لا يَدْخُلُ الجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبْرٍ**، فَقَالَ رَجُلٌ: إنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا، وَنَعْلُهُ حَسَنًا؟ فَقَالَ: **إِنَّ اللهَ جَمِيلٌ؛ يُحِبُّ الجَمَالَ، الكِبْرُ: بَطَرُ الحَقِّ، وَغَمْطُ النَّاسِ**)، رواه مسلم[1].

قد أخبر الله تعالى: أن النار مثوى المتكبِّرينَ، **وفي هذا الحديث أنه**: (**لا يَدْخُلُ الجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبْرٍ**)؛ فدل على أن الكبر مُوجِبٌ لدخول النارِ، ومانِعٌ من دخولِ الجنةِ.

وبهذا التفسيرِ الجامعِ الذي ذكره النبيُّ ﷺ يتَّضح هذا المعنى غايةَ الاتِّضاح؛ **فإنه جعل الكبر نوعين**:

- **كِبْرٌ على الحقِّ**: وهو ردُّه وعدمُ قَبوله، فكلُّ مَن رَدَّ الحقَّ، فإنه مستكبر عنه بحَسَبِ ما رده مِنَ الحقِّ، وذلك أنه فُرِضَ على العباد أن يخضعوا للحق الذي أرسل به رُسُلَهُ، وأنزل به كُتُبَهُ.

فالمتكبرون عن الانقياد للرسل بالكلية كفار مخلَّدون في النار؛ فإنه جاءهم الحق على أيدي الرسل، مؤيَّدًا بالآياتِ والبراهينِ، فقام الكِبر في

(١) مسلم: (٩١).

قلوبهم فردُّوه؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَٰدِلُونَ فِيٓ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بِغَيۡرِ سُلۡطَٰنٍ أَتَىٰهُمۡ إِن فِي صُدُورِهِمۡ إِلَّا كِبۡرٌ مَّا هُم بِبَٰلِغِيهِۚ﴾ [غافر: ٥٦].

وأما المتكبرون عن الانقياد لبعض الحق الذي يخالف رأيهم وهواهم، فهم ـ وإن لم يكونوا كفارًا ـ فإن معهم من موجبات العقاب بحَسَبِ ما معهم، وما تأثروا به من الامتناع عن قَبول الحق الذي تبيَّن لهم بمجيء الشرع به؛ ولهذا أجمَعَ العلماءُ أن مَنِ استبانَتْ له سُنَّةُ رسول الله ﷺ، لم يَحِلَّ له أن يَعدِلَ عنها لقولِ أحدٍ، كائنًا مِنَ الناسِ ما كان.

فيجب على طالب العلم أن يعزِمَ عزمًا جازمًا على تقديم قول الله وقولِ رسولِهِ ﷺ على قولِ كلِّ أحدٍ، وأن يكون أصلُه الذي يرجع إليه، وأساسُه الذي يبني عليه: الاهتداءَ بهَدي النبيِّ ﷺ والاجتهاد في معرفة مراده، واتباعه في ذلك، ظاهرًا وباطنًا.

فمتى وُفِّق لهذا الأمر الجليل، فقد وُفِّق للخير، وصار خطؤه مَعْفُوًّا عنه؛ لأن قصده العامَّ اتِّباعُ الشرعِ، فالخطأ معذور فيه إذا فعل مستطاعَه من الاستدلال والاجتهاد في معرفة الحق، وهذا هو المتواضع للحق.

• **وأما الكبر على الخلق**(١): فهو غمْطُهم واحتقارُهم؛ وذلك ناشئٌ عن عُجْبِ الإنسانِ بنفسِهِ، وتعاظُمِهِ عليهم، فالعُجْبُ بالنفس يحمل على التكبُّر على الخلق، وتحقيرِهم، فيستهزئ بهم، وينتقصهم بقوله وفعله، وقال رسول الله ﷺ: (**بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ المُسْلِمَ**)(٢).

ولما قال هذا الرجل: (**إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا،**

(١) هذا هو النوع الثاني من أنواع الكبر التي ذكرها المصنف.
(٢) مسلم: (٢٥٦٤).

وَنَعْلُهُ حَسَنًا)، وخشي أن يكون هذا من الكِبر الذي عليه الوعيدُ، بيَّن له النبيُّ ﷺ أنَّ هذا ليسَ مِنَ الكِبرِ، إذا كان صاحبُه منقادًا للحَقِّ، متواضعًا للخلق، وأنه من الجمال الذي يحبه الله؛ فإنه تعالى جميلٌ في ذاتِهِ وأسمائِهِ وصفاتِهِ وأفعالِهِ، **ويُحِبُ الجمالَ الظاهريَّ والجمالَ الباطنيَّ**:

* **فالجمال الظاهر**: كالنظافة في الجسدِ، والملبسِ، والمسكنِ، وتوابع ذلك.

* **والجمال الباطن**: التجمُّل بمعالي الأخلاق وأحاسنها.

ولهذا كان من دعاء النبيِّ ﷺ: (**اللَّهُمَّ اهْدِنِي لِأَحْسَنِ الأَعْمَالِ وَالأَخْلَاقِ؛ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِها إِلَّا أَنْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَ الأَعْمَالِ وَالأَخْلَاقِ؛ لا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ**)[١].

(١) مسلم: (٧٧١).

الحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالسَّبْعُونَ

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **(قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ، وَرُزِقَ كَفَافًا، وَقَنَّعَهُ اللهُ بِمَا آتَاهُ)**، رواه مسلم(١).

حَكَمَ ﷺ بالفلاح لمن جَمَعَ هذه الثلاثَ:

والفلاح: اسمٌ جامع لحصول كلِّ مطلوب محبوب، والسلامة من كل مرهوب.

وذلك أن هذه الثلاثَ جَمَعَتْ بينَ خيرِ الدين والدنيا؛ فإنَّ العبد إذا هُدي للإسلام الذي هو دين الله الذي لا يقبل دينًا سواه، وهو مدار الفوز بالثواب والنجاة من العقاب، وحَصَلَ له الرزقُ الذي يكفيه ويكفُّ وجهَه عن الخلق، ثم تَمَّمَ اللهُ عليه النعمةَ، بأن قنَّعه بما آتاه، وحصل له الرضا بما أُوتي مِنَ الرزقِ والكَفَافِ، ولم تطمح نفسُه لما وراء ذلك، فقد حصل له حسنةُ الدنيا والآخرة.

فإن النقص بفوات هذه الأمور الثلاثة أو أحدِها ـ: إما أن لا يُهدَى للإسلام؛ فهذا مهما كانت حالُه، فإن عاقبتَه الشقاوة الأبدية، وإما أن يُهدى للإسلام، ولكنه يُبتلَى: إما بفقرٍ يُنسي، أو غِنًى يُطْغِي، وكلاهما ضَرَرٌ ونقصٌ كبيرٌ، وإما أن يحصل له الرزقُ الكافي موسَّع أو مقدَّر،

---

(١) مسلم: (١٠٥٤).

ولكنه لا يقنع برزق الله، ولا يطمئن قلبه بما آتاه الله، فهذا فقيرُ فؤادٍ.

فإنه ليس الغِنَى عن كثرةِ العَرَض، إنما الغِنَى غِنَى القلبِ، فكم من صاحبِ ثروةٍ وقلبُه فقير متحسِّر؟! وكم من فقيرِ ذاتِ اليد، وقلبُه غنيٌّ راضٍ، قانعٌ برزق الله.

فالحازم إذا ضاقت عليه الدنيا، لم يجمع على نفسه بينَ ضِيقِها وفقرها، وبينَ فقرِ القلبِ وحسرتِهِ وحُزنِهِ، بل كما يسعى لتحصيلِ الرزقِ، فليَسْعَ لراحةِ القلبِ، وسكونهِ وطمأنينتِهِ.

الحَدِيثُ الرَّابِعُ وَالسَّبْعُونَ

عن أبي أَيُّوبَ الأنصاريِّ ﵁ قال: (جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، عِظْنِي وَأَوْجِزْ، فَقَالَ: **إِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ، فَصَلِّ صَلَاةَ مُوَدِّعٍ، وَلَا تَكَلَّمْ بِكَلَامٍ تَعْتَذِرُ مِنْهُ غَدًا، وَاجْمَعِ اليَأْسَ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ**)، رواه أحمد[(١)].

هذه الوصايا الثلاثُ يا لها من وصايا! إذا أخذ بها العبد، تمَّت أمورُه وأفلح.

فالوصيةُ الأُولَى: تتضمنُ تَكمِيلَ الصلاةِ، والاجتهادَ في إيقاعها على أحسن الأحوال؛ وذلك أن يحاسِبَ نفسَهُ على كل صلاة يصليها، أن[(٢)] سيتم جميع ما فيها من واجب وفرض وسُنَّة، وأن يتحقق بمقام الإحسان الذي هو أعلى المقامات: أن[(٣)] يقوم إليها مستحضِرًا وُقُوفَهُ بينَ يدي ربِّهِ، وأنه يناجيه بما يقوله من قراءة وذِكرٍ ودعاءٍ، ويخضع له في قيامه وركوعه، وسجوده وخفضه ورَفعِهِ.

(١) رواه أحمد: (٢٣٤٩٨)، عن علي بن عاصم، عن عبد الله بن عثمان بن خُثيم، عن عثمان بن جبير، عن أبي أيوب الأنصاري، وهو عند ابن ماجه: (٤١٧١) بنحوه، وإسناده ضعيف، وله عدة علل، **ينظر** فيها: مصباح الزجاجة: (٤/ ٢٢٧)، وتحقيق مسند أحمد: (٣٨/ ٤٨٤).

(٢) كذا في الأصل، ولعل الأصح: «بأن».

(٣) كذا في الأصل، ولعل الأصح: «بأن».

ويعينه على هذا المقصد الجليل: توطين نفسِهِ على ذلك من غير تردُّد ولا كسلٍ قلبيٍّ، وكل صلاة يستحضر فيها أنها صلاة مودع، كأنه لا يصلي غيرها.

ومعلوم أن المودِّع يجتهد اجتهادًا يبذُل فيه كلَّ وُسْعِهِ، ولا يزال مستصحِبًا لهذه المعاني النافعة، والأسبابِ القويةِ؛ حتى يسهل عليه الأمر ويتعود ذلك.

والصلاة على هذا الوجه: تنهى صاحبها عن كل خُلُقٍ رذيلٍ، وتحثُّه على كل خُلُقٍ جميلٍ؛ **لما تؤثره من زيادة الإيمان، ونور القلب وسروره، ورغبته التامة في الخير**.

وأما الوصية الثانية: فهي حفظُ اللسانِ ومراقبتُهُ؛ فإن حفظَ اللسانِ عليه المدارُ، وهو مِلاكُ أمرِ العبدِ؛ فمتى مَلَكَ العبدُ لسانَه، مَلَكَ جميعَ أعضائه، ومتى مَلَكَهُ لسانُه فلم يَصُنْه عنِ الكلامِ الضارِّ؛ فإن أمره يختل في دينه ودنياه، فلا يتكلم بكلام إلا قد عرف نفعَه في دينه أو دنياه، وكلُّ كلام يَحتَمِلُ أن يكونَ فيه انتقادٌ أَوِ اعتذارٌ فَلْيَدَعْهُ؛ فإنه إذا تكلم به مَلَكَهُ الكلامُ، وصار أسيرًا له، وربما أحدث عليه ضررًا لا يتمكن من تلافيه.

وأما الوصية الثالثة: فهي توطينُ النفس على التعلُّق بالله وحدَه، في أمور معاشه ومعاده، فلا يسأل إلا الله، ولا يطمع إلا في فضله، ويوطِّن نفسَه على اليأسِ مما في أيدي الناس؛ فإن اليأسَ عِصمةٌ، ومَن أَيِسَ من شيء، استغنى عنه، فكما أنه لا يسأل بلسانه إلا الله، فلا يُعَلِّق قلبَهُ إلا بالله، فيبقى عبدًا لله حقيقة، سالمًا من عبودية الخلق، قد تَحرَّرَ من رِقِّهم، واكتسَبَ بذلك العِزَّ والشرفَ؛ فإن المتعلقَ بالخْلقِ يكتسِبُ الذلَّ والسقوطَ بحَسَبِ تعلُّقه بهم.

الحَدِيثُ الخَامِسُ وَالسَّبْعُون

عن مصعب بن سعد أن النبيَّ ﷺ قال(١): **(هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضُعَفَائِكُمْ؟!)**، رواه البخاري(٢).

فهذا الحديث فيه: أنه لا ينبغي للأقوياء القادرين أن يستهينوا بالضُّعفاء العاجزينَ؛ لا في أمورِ الجهادِ والنُّصرةِ، ولا في أمورِ الرزقِ وعجزِهم عن الكَسبِ.

بَيَّنَ الرسولُ ﷺ أنه قد يحدث النصرُ على الأعداءِ وبسْطُ الرزقِ بأسبابِ الضعفاءِ؛ بتوجُّههم ودعائِهم، واستنصارِهم واسترزاقِهم.

وذلك: أن الأسبابَ التي تحصُل بها المقاصِدُ نَوعانِ:

* **نوع يشاهَد بالحِسِّ**: وهو القوةُ بالشجاعةُ القوليةُ والفعليةُ، وبحصول الغِنَى والقدرة على الكَسبِ، وهذا النوع هو الذي يغلِب على قلوب أكثر الخلق، ويعلِّقون به حصولَ النصرِ والرزقِ، حتى وَصَلَتِ

---

(١) لفظ البخاري: «عن مصعب بن سعد، قال: رأى سعد أن له فضلًا على مَنْ دونَه، فقال النبي ﷺ...».
قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري: (١/ ٣٦٢): «قلت: صورته صورةُ المرسَل، إلا أنه موصول في الأصل، معروف من رواية مصعب بن سعد عن أبيه، وقد اعتمد البخاري كثيرًا من أمثال هذا السياق، فأخرجه على أنه موصول إذا كان الراوي معروفًا بالرواية عمن ذكره».

(٢) البخاري: (٢٧٣٩).

الحالُ بكثيرٍ من أهل الجاهلية أن يقتلوا أولادهم خشيةَ الفقر، ووصلت بغيرهم إلى أن يتضجَّروا من عوائلهمُ الذينَ عُدِمَ كسبُهم، وفُقِدت قوتُهم، وهذا كله قِصَرُ نظر، وضعف إيمان، وقلة ثقة بوعد الله وكفايته، ونظرٌ للأمر على حقيقته(١).

❊ **النوع الثاني**: أسبابٌ معنويةٌ، وهي قوةُ التوكُّلِ على الله في حصول المطالبِ الدينيةِ والدنيويةِ، وكمال الثقة به، وقوة التوجُّه إليه والطلب منه.

وهذه الأمور تقْوَى جدًّا من الضعفاء العاجزين، الذين ألجأتهم الضرورة إلى أن يعلموا حقَّ العلم أنَّ كفايتَهم ورزقهم ونصرهم من عند الله، وأنهم في غاية العجز، فانكسَرَتْ قلوبهم، وتوجَّهت إلى الله؛ فأنزل لهم من نصره ورزقه؛ مِن دفعِ المكارهِ، وجلبِ المنافعِ ما لا يدركه القادرون، ويَسَّر للقادرين بسببهم من الرزق ما لم يكن لهم في حساب؛ فإن الله جعل لكل أحد رزقًا مقدَّرًا.

وقد جعل أرزاق هؤلاء العاجزين على يد القادرين، وأعان القادرينَ على ذلك، وخصوصًا مَنْ قَوِيَتْ ثقتُهم بالله، واطمأَنَّتْ نفوسُهُم لثوابه؛ فإن الله يفتح لهؤلاء من أسباب النصر والرزق ما لم يكن لهم ببال، ولا دارَ لهم في خيال.

فكم من إنسان كان رزقُه مقتَّرًا، فلما كثُرت عائلته والمتعلقون به؛ وسَّع الله له الرزق؟! **من جهات وأسباب شرعية قدَرِية إلهية**:

• من جهة وعدِ اللهِ الذي لا يُخلَفُ: ﴿وَمَآ أَنفَقۡتُم مِّن شَيۡءٖ فَهُوَ يُخۡلِفُهُۥ﴾ [سبأ: ٣٩].

(١) كذا في الأصل، ولعل الأقرب: «ونظر للأمر على غير حقيقته».

• ومن جهة دعاءِ الملائكةِ كلَّ صباحِ يومٍ: (**اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلَفًا، وَأَعْطِ مُمْسِكًا تَلَفًا**)(١).

• ومن جهة أن أرزاق هؤلاء الضعفاء توجَّهت إلى من قام بهم، وكانت على يده.

• ومن جهة أن يد المعطي هي العليا من جميع الوجوه.

• ومن جهة أن المعونة من الله تأتي على قَدرِ المؤنةِ، وأن البركة تشارك كل ما كان لوجهه، ومرادًا به ثوابُهُ، ولهذا نقول: ومن جهة إخلاص العبد لله، وتقرُّبه إليه بقلبه ولسانه ويده؛ كلما أنفق، توجَّه إلى الله وتقرَّب به، وما كان له فهو مبارك.

• ومن جهة قوة التوكل، وثقة المنفق، وطمعه في فضل الله وبِرِّه، والطمعُ والرجاء من أكبر الأسباب لحصول المطلوب.

• ومن جهة دعاء المستضعَفينَ المنفَقِ عليهم؛ فإنهم يدعون الله ـ **إن قاموا وقعدوا وفي كل أحوالهم ـ لمن قام بكفايتهم، والدعاءُ سببٌ قويٌّ**: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدۡعُونِيٓ أَسۡتَجِبۡ لَكُمۡۚ﴾ [غافر: ٦٠].

وكل هذا مجرَّبٌ مشاهَدٌ، فتبًّا للمَحْرومِينَ، وما أَجَلَّ رِبْحَ الموفَّقينَ.

---

(١) البخاري: (١٣٧٤)، مسلم: (١٠١٠).

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالسَّبْعُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (**يَضْحَكُ اللهُ إلَى رَجُلَيْنِ؛ يَقْتُلُ أَحَدُهُما الآخَرُ، يَدْخُلانِ الجَنَّةَ، يُقَاتِلُ هـٰذا فِي سَبِيلِ اللهِ فَيُقْتَلُ، ثُمَّ يَتُوبُ اللهُ عَلَى القَاتِلِ فَيُسْلِمُ فَيُسْتَشْهَدُ**)، متفقٌ عليه(١).

هذا الحديث يدل على تنوُّع كَرمِ الكريم، وأن كَرمَهُ وفضلَهُ متنوعٌ من وجوه لا تُعَدُّ ولا تُحصَى، ولا يدخل في عُقولِ الخَلقِ وخواطرهم:

فهذان الرجلان اللذانِ قَتَلَ أحدُهما الآخَرَ، قَيَّضَ اللهُ لكلٍّ منهما من فضله وكرمه سببًا أوصله إلى الجنة:

* **فالأول**: قَاتَلَ في سبيله، وأكرمه الله على يد الرجل الآخر ـ الذي لم يُسلِمْ بَعدُ ـ بالشهادة التي هي أعلى المراتب، بعد مرتبة الصِّدِّيقِينَ، وغرضه في جهاده إعلاءُ كلمة الله، والتقرُّبُ إلى ربه بذلك، فأجره على الله، وليس له على القاتل حقٌّ، فثبت أجرُه على الله.

* **وأمَّا الآخَرُ**: فإن الله تعالى جَعَلَ بابَ التوبةِ مفتوحًا لكل مَن أرادَ التوبةَ بالإسلام وما دونه، ولم يجعل ذنبًا من الذنوب مانعًا من قبول التوبة؛ كما قال تعالى في حق التائبين: ﴿قُلْ يَـٰعِبَادِىَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُوا۟ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا۟ مِن رَّحْمَةِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣].

(١) البخاري: (٢٦٧١)، مسلم: (١٨٩٠).

فلما أسلم وتاب، محا عنه الكفرَ وآثارَه كُلَّها، ثم منَّ عليه بالشهادة؛ فدخل الجنة؛ كأخيه الذي قتله وأكرمه على يده، ولم يُهِنْه على يد أخيه؛ بقتْله وهو كافر.

فهذا الضحك من الباري يدل على غاية كرمه وجُوده، وتنوُّع بِرِّهِ.

وهذا الضحك الوارد في هذا الحديث ـ وفي غيره من النصوص ـ كغيره من صفاتِ اللهِ؛ على المؤمنِ أن يَعترِفَ بذلك ويؤمِنَ به، وأنه حقٌّ على حقيقته، وأن صفاتِه صفاتُ كمالٍ، ليس له فيها مِثلٌ، ولا شِبْهٌ ولا نِدٌّ.

فكما أن لله ذاتًا لا تُشبِهُهَا الذواتُ؛ فله تعالى صِفاتٌ لا تشبهها الصفات، وكلها صفاتُ حَمدٍ ومَجدٍ وتعظيمٍ، وجلالٍ وجمال وكمال، فنؤمن بما جاء به الكتابُ والسُّنَّة من صفات ربنا، ونعلم أنه لا يتم الإيمان والتوحيد إلا بإثباتها، على وجهٍ يَليقُ بعَظَمَة الله وكبريائه ومجده.

وهذا الحديث من جُملة الأحاديث المرغِّبة في الدخول في الإسلام، وفتح أبواب التوبة بكل وسيلة؛ فإن الإسلام يَجُبُّ ما قبلَه، وما عَمِلَهُ الإنسانُ في حالِ كفره، وقد أسلم على ما أسلف، حتى الرِّقاب التي قتلها نصرًا لباطله، والأموال التي استولى عليها من أجل ذلك، كل ذلك معفُوٌّ عنه بعد الإسلام.

وقولنا: «من أجل ذلك»: احترازٌ من الحقوق التي اقتضتْها المعاملاتُ بينَ المسلِمينَ والكفَّارِ؛ فإن الكافر إذا أسلم وعليه حقوقٌ وديون وأعيانٌ أخذها وحصلت له بسبب المعاملة، فإن الإسلام لا يُسقِطُها؛ لأنها معاملاتٌ مشتركة بينَ الناسِ، بَرِّهِمْ وفاجِرِهم، مسلمِهم وكافرِهم، بخلاف القِسمِ الأولِ؛ فإن كُلًّا من الطرفَينِ ـ المسلمين والكفار ـ إذا حصل الحِراب، وترتَّب عليه قتلٌ وأخذُ مال، لا يُرَدُّ إلا طوعًا وتبرُّعًا ممن وصل إليه، والله أعلم.

ويشبه هذا من بعض الوجوه: قتالُ أهل البغي لأهل العدل؛ حيث لم يُضَمِّنْهمُ العلماءُ ما أتلفوه حالَ الحرب من نفوس وأموال؛ للتأويل، كما أجمع على ذلك الصحابة ﷺ حين وقعتِ الفتنةُ، فأجمعوا أن ما تلف من نفوس، وأُتلِفَ من أموالٍ، ليس فيه ضمانٌ مِنَ الطرفَينِ.

وفي قوله: (**ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الآخَرِ فَيُسْلِمُ**) دليلٌ على أن توبة الله على من أسلم أو تاب من ذنوبه مقدَّمةٌ على توبة العبد؛ فإنه تعالى أذِن بتوبته وقدَّرها ولطَف به؛ إذ قَيَّضَ له الأسبابَ الموجبةَ لتوبتِهِ، فتاب العبد، ثم تابَ الله عليه بعد ذلك؛ بأن محا عنه ما سبق مِنَ الجرائم ـ الكفر فما دونه ـ فتوبةُ العبد محفوفةٌ بتوبتين، تفضَّل بهما عليه ربُّه: إذنه له وتقديره وتيسيره للتوبة حتى تاب، ثم قَبول توبته ومَحْوُ زَلَّته؛ فهو تعالى التواب الرحيم.

والتوبة من أَجَلِّ الطاعاتِ وأَعظَمِها، فهذا الحكمُ ثابتٌ في جميع الطاعاتِ كلِّها، يوفِّق الله لها العبدَ أولًا، وييسِّر له أسبابَها، ويسهِّل له طُرُقَها، ثم إذا فَعَلَها المُطيعُ قَبِلَهَا، وكَتَبَ له فيها[1] رضوانه وثوابه، فما أَوْسَعَ فَضْلَ الكريمِ، وما أَغْزَرَ كَرَمَهُ المتنوع العميم!

---

(١) كذا في الأصل، ولعلها: «بها».

الحَدِيثُ السَّابِعُ وَالسَّبْعُونَ

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: (لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمُ المَوْتَ لِضُرٍّ أَصَابَهُ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعِلًا، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتِ الوَفَاةُ خَيْرًا لِي)، متفق عليه[(١)].

هذا نهيٌ عن تمنِّي الموتِ؛ للضُّرِّ الذي ينزل بالعبد؛ من مرضٍ أو فقرٍ أو خوفٍ، أو وقوعٍ في شدة ومهلكة، أو نحوها من الأشياء؛ **فإن في تمني الموت لذلك مفاسدَ**:

- **منها**: أنه يؤذِنُ بالتسخُّط والتضجُّر من الحالة التي أُصيب بها، وهو مأمور بالصبر والقيام بوظيفته، ومعلوم أن تمنِّي الموتِ ينافي ذلك.
- **ومنها**: أنه يُضعِف النفسَ، ويُحدِث الخَوَر والكَسَلَ، ويوقع في اليأس، والمطلوب مِنَ العبد مقاومةُ هذه الأمور، والسعيُ في إضعافها وتخفيفها بحَسَبِ اقتدارِهِ، وأن يكونَ معه من قوة القلبِ وقوةِ الطمع في زوالِ ما نزل به، وذلك موجِبٌ لأمرَينِ: اللطف الإلـٰهي لمن أتى بالأسباب المأمورِ بها، والسعي النافع الذي يوجبه[(٢)] قوة القلب ورجاؤه.
- **ومنها**: أن تمنِّي الموتِ جهل وحُمق؛ فإنه لا يدري ما يكون بعد

(١) البخاري: (٥٣٤٧) واللفظ له، مسلم: (٢٦٨٠).
(٢) كذا في الأصل، ولعل الأقرب: «توجبه».

الموت؛ فربما كان كالمستجير من الضُّرِّ إلى ما هو أفظعُ منه؛ من عذاب البرزخ وأهواله.

• **ومنها**: أن الموت يقطع على العبد الأعمالَ الصالحة التي هو بصدد فعلها والقيامِ بها، وبقية عمر المؤمن لا قيمةَ لها، فكيف يتمنى انقطاعَ عَملٍ الذَّرةُ مِنه خيرٌ من الدنيا وما عليها؟!

وأَخَصُّ من هذا العمومِ: قيامُه بالصبر على الضُّرِّ الذي أصابه؛ فإنَّ الله يوفي الصابرين أجرَهم بغير حساب.

ولهذا قال في آخِرِ الحديث: (**فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعِلًا، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَحْيِنِي إِذَا كَانَتِ الحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتِ الوَفَاةُ خَيْرًا لِي**)، فيجعل العبدُ الأمرَ مُفَوَّضًا إلى رَبِّهِ الذي يعلم ما فيه الخير والصلاح، الذي يعلم من مصالح عبده ما لا يعلم العبد، ويريد منها ما لا يريده، ويلطُف به في بلائه كما يلطفُ به في نعمائه.

والفرق بين هذا وبين قوله ﷺ: (**لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، وَلَكِنْ لِيَعْزِمِ المَسْأَلَةَ؛ فَإِنَّ اللهَ لَا مُكْرِهَ لَهُ**)[(١)] أن المذكور في هذا الحديث الذي فيه التعليق بعِلم الله وإرادته، هو في الأمور المعينة، التي لا يدري العبدُ عن عاقبتها ومصلحتها.

وأما المذكور في الحديث الآخر: فهي الأمور التي يعلم مصلحتها، بل ضَرورتها وحاجة كل عبدٍ إليها، وهي مغفرةُ الله ورحمته ونحوها؛ فإن العبد يسألها ويطلبها من ربِّه طلبًا جازمًا، لا معلَّقًا بالمشيئة وغيرِها؛ لأنه مأمور ومُحتَّم عليه السعيُ فيها، وفي جميع ما يتوسل إليها به.

وهذا كالفرق بين فعل الواجبات والمستحَبَّات الثابت الأمر بها؛ فإن العبد يُؤمرُ بفعلها أمرَ إيجابٍ أَوِ استحبابٍ، وبينَ بعضِ الأمورِ

(١) البخاري: (٥٩٨٠)، مسلم: (٢٦٧٩).

المُعينة التي لا يدري العبد عن حقيقتها ومصلحتها، فإنه يتوقَّف حتى يتضحَ له الأمرُ فيها، والله أعلم.

واستثنى كثيرٌ من أهل العلم من هذا: جوازَ تمنِّي الموتِ؛ خوفًا من الفتنة، وجعلوا من هذا قولَ مريمَ ﵂: ﴿يَٰلَيۡتَنِي مِتُّ قَبۡلَ هَٰذَا﴾ [مريم: ٢٣]، كما استثنى بعضهم تمنِّيَ الموتِ شَوقًا إلى اللهِ، وجعلوا منه قولَ يُوسُفَ ﷺ: ﴿أَنتَ وَلِيِّۦ فِي ٱلدُّنۡيَا وَٱلۡأٓخِرَةِۖ تَوَفَّنِي مُسۡلِمٗا وَأَلۡحِقۡنِي بِٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١].

وفي هذا نظر؛ فإن يوسُفَ لم يتمنَّ الموتَ، وإنما سأل الله الثباتَ على الإسلامِ حتى يتوفَّاهُ مسلمًا، كما يسأل العبد ربَّه حُسْنَ الخاتمة.

الحَدِيثُ الثَّامِنُ والسَّبْعُونَ

عن أبي سعيد الخُدريِّ ﷺ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «**إِنَّ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ، وَإِنَّ اللهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا، فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ، فَاتَّقُوا الدُّنْيَا، وَاتَّقُوا النِّسَاءَ؛ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ**»، رواه مسلم(١).

أخبر ﷺ في هذا الحديث بحال الدنيا، وما هي عليه من الوصف الذي يروق الناظرينَ والذائقين، ثم أخبر أن الله جعلها محنةً وابتلاءً للعباد، ثم أمر بفعل الأسباب التي تقي من الوقوع في فتنتها.

فإخباره بأنها حُلوةٌ خَضِرة: يَعُمُّ أوصافَها التي هي عليها، فهي حُلوةٌ في مَذَاقِها وطَعمِها، ولَذَّاتها وشهواتها، خَضِرة في رونقها وحُسْنها الظاهري؛ كما قال تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَٰتِ مِنَ ٱلنِّسَآءِ وَٱلْبَنِينَ...﴾ الآية [آل عمران: ١٤]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٧].

فهذه اللذات المنوَّعة فيها، والمناظر البهيجة، جعلها اللهُ ابتلاءً منه وامتحانًا، واستخلف فيها العباد؛ لينظرَ كيف يعملون.

فمن تناولها من حِلِّها، ووَضَعَها في حقِّها، واستعان بها على ما خُلِقَ له؛ مِنَ القيام بعبودية الله؛ كانت زادًا له وراحلةً إلى دارٍ أشرف منها وأبقى، وتمت له السعادة الدنيوية والأُخروية.

(١) مسلم: (٢٧٤٢).

ومن جعلها أكبرَ همِّه، وغايةَ علمِه ومرادِه؛ لم يُؤْتَ منها إلا ما كُتِب له، وكان مآله بعد ذلك إلى الشقاءِ، ولم يتهنَّ بلَذَّاتها ولا شهواتها إلا مدةً قليلة، فكانت لَذَّاته قليلةً، وأحزانُه طويلةً.

وكلُّ نوع من لذاتها فيه هذه الفتنة والاختبار، **ولكن أبلغُ ما يكون وأشدُّ فتنةً**: النساء؛ فإن فتنتهُنَّ عظيمةٌ، والوقوعَ فيها خطيرٌ، وضَرَرَها كبير؛ فإنهن مصائدُ[(١)] الشيطانِ وحبائلُهُ، كم صاد بهن من مُعافًى، فأصبح أسيرَ شهوته، رهينَ ذنبه، قد عزَّ عليه الخلاص؟! والذنب ذنبه؛ فإنه الذي لم يحترز من هذه البلية، وإلا فلو تحرز منها، ولم يدخل مداخل التُّهَم، ولا تعرَّض للبلاء، واستعان باعتصامه بالمولى؛ لنَجا مِنْ هذه الفتنة، وخلص من هذه المحنة.

ولهذا حذَّر النبيُّ ﷺ في هذا الحديثِ منها على الخصوصِ، وأخبر بما جرت على مَن قبلَنا مِنَ الأُمم؛ فإنَّ في ذلك عبرةً للمعتبرين، وموعظةً للمتقين.

---

(١) قال في «لسان العرب»: (٣/ ٢٦١): «والمَصِيدَةُ والمِصْيَدَةُ والمَصْيَدَة كله، التي يُصاد بها، وهي من بنات الياء المعتلة، وجمعها مصايد، بلا همز، مثل معايش جمع معيشة».

الحَدِيثُ التَّاسِعُ والسَّبْعُونَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (الإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ ـ أَوْ بِضْعٌ وَسِتُّونَ ـ شُعْبَةً، أَعْلَاهَا: قَوْلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَأَدْنَاهَا: إِمَاطَةُ الأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ، وَالحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الإِيمَانِ)، متفق عليه[1].

هذا الحديث من جملة النصوصِ الدالَّةِ على أن الإيمانَ اسمٌ يشمل عقائدَ القلبِ وأعمالَ[2] الجوارح، وأقوالَ اللسان؛ فكلُّ ما يقرِّب إلى الله وما يحبه ويرضاه ـ من واجبٍ ومستحَبٍّ ـ فإنه داخلٌ في الإيمانِ، وذكر هنا أعلاه وأدناه، وما بين ذلك وهو الحياء، ولعلَّ ذِكرَ الحياءِ؛ لأنه السببُ الأقوى للقيام بجميع شُعب الإيمان؛ فإن مَنِ استَحْيَا مِنَ الله ـ لتواتُرِ نِعَمِه وعظيمِ أوصافه، ولكثرة تقصيره وجناياته ـ أوجب له هذا الحياءُ التوقِّيَ مِنَ الجرائمِ، والقيامَ بالواجباتِ والمستحَبَّاتِ.

فأعلَى هذه الشُعَبِ وأَصْلُها وأَسَاسُها، قول: «لا إله إلا الله» صادقًا من قلبه، بحيث يعلم ويعرف أنه لا يستحِقُّ هذا الوصفَ العظيمَ ـ وهو الألوهيةُ ـ إلا اللهُ وحدَهُ؛ ويعترف بذلك، ويقوم بعبوديته لربِّه، مخلصًا له الدين، فإن جميع شُعَب الإيمان فروع وثمرات لهذا الأصل.

(١) هذا لفظ مسلم: (٣٥)، وأصله في البخاري: (٩)، لكن بلفظ: (الإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً، والحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الإِيمَانِ).
(٢) في الأصل تكرار كلمة «أعمال»، ولعله سبق قلم.

ودلَّ على أن شُعبَ الإيمانِ بعضُها يرجع إلى الإخلاص للمعبود، وبعضُها يرجع إلى الإحسان إلى الخلق.

ونبَّه بإماطة الأذى على جميع أنواع الإحسان القوليِّ والفعليِّ، الإحسان الذي فيه وصول المنافع، والإحسان الذي فيه دفع المضارِّ عن الخلق.

وإذا علمنا أن شُعب الإيمان كلَّها ترجع إلى هذه الأمور؛ فكل خَصلةٍ من خصالِ الخير فهي مِنَ الشُّعَب، **وقد تكلم العلماء على تعيينها**:

- **فمنهم** من وصل إلى هذا المبلغ المقدَّر في الحديث.
- **ومنهم** من قارب ذلك، ولكن إذا فُهم المعنى، تمكَّن الإنسان أن يعتدَّ بكل خَصلة وردت عن الشارع ـ قوليةً أو فعليةً، ظاهرةً أو باطنةً ـ من الشُّعَب، ونصيب العبد من الإيمان بقدر نصيبه من هذه الخصال ـ قلةً وكثرةً، وقوةً وضعفًا، وتكميلًا وضده ـ وهي ترجِع إلى تصديق خبر الله وخبر رسوله، وامتثالِ أمرِهما، واجتنابِ نهيهما.

وقد وصف الله شجرةَ الإيمانِ بالشجرةِ الطيبةِ في أَصلِها وثمراتها التي أصلُها ثابتٌ، وفروعُها باسقةٌ في السماء، ﴿تُؤْتِىٓ أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍۭ بِإِذْنِ رَبِّهَا ۗ وَيَضْرِبُ ٱللَّهُ ٱلْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [إبراهيم: ٢٥].

الحَدِيثُ الثَّمَانُونَ

عن عَدِيِّ بن حاتم رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيُكَلِّمُهُ رَبُّهُ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تُرْجُمَانٌ[1]، فَيَنْظُرُ أَيْمَنَ مِنْهُ، فَلا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ، وَيَنْظُرُ أَشْأَمَ مِنْهُ، فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ، وَيَنْظُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ؛ فَاتَّقُوا النَّارَ، وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ، فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ)، متفق عليه[2].

هذا حديثٌ عظيمٌ، تضمَّن من عَظَمَة الباري ما لا تحيط به العقول ولا تُعَبِّرُ عنه الألْسُن.

أخبر ﷺ **فيه**: أن جميعَ الخَلْقِ سَيُكَلِّمُهُم الله مباشرةً من دون ترجُمان ولا واسطة، ويسألهم عن جميع أعمالهم، خيرِها وشرِّها، ودقيقِها وجليلِها، وسابقِها ولاحقِها، ما علمه العباد وما نَسُوهُ منها، وذلك أنه ـ لعظَمَته وكبريائه ـ كما يخلُقهم ويرزقُهم في ساعة واحدة، ويبعثهم في ساعة واحدة؛ فإنه يحاسِبُهم جميعَهم في ساعةٍ واحدةٍ، فتبارك من له العَظَمةُ والمجد، والملك العظيم والجلال!

وفي هذه الحالة التي يحاسبهم فيها ليس مع العبدِ أنصارٌ ولا أعوانٌ ولا أولادٌ ولا أموالٌ، قد جاءه فردًا؛ كما خلقه أوَّلَ مرةٍ، قد أحاطت به

(١) بفتح التاء وضمها. **ينظر**: لسان العرب: (١٢/ ٢٢٩)، مادة: (ترجم).
(٢) البخاري: (٧٠٧٤)، مسلم: (١٠١٦).

أعمالُه تطلُب الجزاء بالخير والشر، من أمامه وشماله، وأمامَه النارُ لا بد له من ورودها، فهل إلى صدوره منها سبيل؟! لا سبيل له إلى ذلك إلا برحمة الله، وبما قدَّمت يداه مِنَ الأعمال المُنجِيةِ منها.

ولهذا حثَّ النبيُّ ﷺ أمتَه على اتِّقاء النار ولو بالشيء اليسير، كشِقِّ تمرة، فمن لم يجد، فبكلمة طيبة.

وفي هذا الحديث أن مِن أعظَم المنجياتِ منَ النارِ: الإحسانَ إلى الخَلْقِ بالمالِ والأقوالِ، وأن العبدَ لا ينبغي له أن يحتقِرَ مِنَ المعروفِ ولو شيئًا قليلًا، وَالكلمةُ الطيبةُ تشمل النصيحةَ للخلق؛ بتعليمِهم ما يجهلون، وإرشادِهم إلى مَصَالِحِهِمُ الدينيةِ والدنيويةِ.

وتشمل الكلامَ المسر(١) للقلوب، الشارحَ للصدور، المقارن للبشاشة والبِشر، وتشمل الذكرَ لله، والثناء عليه، وذكر أحكامه وشرائعه.

فكلُّ كلام يقرِّب إلى الله، ويَحْصُل فيه النفعُ لعبادِ الله؛ فهو داخل في الكلمة الطيبة؛ قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّٰلِحُ يَرْفَعُهُۥ﴾ [فاطر: ١٠].

وقال تعالى: ﴿وَٱلْبَٰقِيَٰتُ ٱلصَّٰلِحَٰتُ﴾ - وهي كلُّ عمل وقول يقرِّب إلى الله، ويحصل فيه النفع لخلقه - ﴿خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [الكهف: ٤٦].

---

(١) كذا في الأصل، والصواب: «السار»، فليس في كتب اللغة تعبير عن السرور بـ(المسر)؛ فالفعل أصله من: سره يسره.

الحَدِيثُ الحَادِي والثَّمَانُونَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه عَنِ النبيِّ ﷺ قال: (**دَعُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ؛ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَثْرَةُ سُؤَالِهِمْ، وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ؛ فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ، فَأْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ**)، متفق عليه[١].

هذه الأسئلة التي نهى النبيُّ ﷺ عنها: هي التي نهى الله عنها في قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَسۡـَٔلُواْ عَنۡ أَشۡيَآءَ إِن تُبۡدَ لَكُمۡ تَسُؤۡكُمۡ﴾ [المائدة: ١٠١].

وهي الأسئلة التي يُسأل عن أشياءَ مِن أُمورِ الغَيبِ، أو مِنَ الأُمورِ التي عفا الله عنها، فلم يُحَرِّمْها ولم يُوجِبْها، فيسأل السائلُ عنها وَقتَ نزولِ الوَحيِ والتشريعِ، فربما وَجَبَتْ بَسَبَبِ السؤالِ، وربما حُرِّمت كذلك، فيدخل السائلُ في قوله ﷺ: (**أَعْظَمُ المُسْلِمِينَ جُرْمًا: مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرَّمْ؛ فَيُحَرَّمُ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ**)[٢].

وكذلك نهى عن سؤالِ التعنُّتِ والأُغلُوطاتِ، ويُنْهى أيضًا عن السؤال عن الأمور الطفيفة غير المهمَّةِ ويدع السائلُ السؤالَ عن الأمور المهمة! فهذه الأسئلة وما أشبهها هي التي نهى الشارع عنها.

وأما السؤال على وجه الاسترشاد عن المسائل الدينية من

(١) البخاري: (٦٨٥٨)، مسلم: (١٣٣٧).
(٢) البخاري: (٦٨٥٩)، مسلم: (٢٣٥٨).

أصولٍ وفروعٍ، عباداتٍ أو معاملاتٍ، فهي مما أمر الله بها ورسولُه، ومما حثَّ عليها، وهي الوسيلة لتعلُّم العلوم، وإدراكِ الحقائقِ؛ قال تعالى: ﴿فَسْـَٔلُوٓاْ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٧]، ﴿وَسْـَٔلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَآ أَجَعَلْنَا مِن دُونِ ٱلرَّحْمَٰنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف: ٤٥]،،، إلى غيرها مِنَ الآيات، وقال ﷺ: (**مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ**)[(١)]؛ وذلك بسلوك طريقِ التفقُّهِ في الدينِ دراسةً وتعلُّمًا وسؤالًا، وقال: (**أَلَا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا؟! فَإِنَّمَا شِفَاءُ العِيِّ السُّؤَالُ**)[(٢)].

وقد أمر الله بالرفق بالسائل، وإعطائه مطلوبَه، وعدمِ التضجُّرِ منه؛ فقال: ﴿وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ [الضحى: ١٠]، فهذا يشمل السائلَ عنِ العلومِ النافعةِ، والسائلَ لما يحتاجه من أمور الدنيا، من مالٍ وغيره.

ومما يدخل في هذا الحديث: السؤالُ عن كيفيةِ الباري، وكيفية صفاتِه؛ فإنَّ الأمر في الصفاتِ كلِّها كما قال الإمام مالكٌ لِمَنْ سأله عن كيفية الاستواء على العرش، **فقال**: «الاستواءُ معلومٌ، وَالكيفُ مجهولٌ، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة».

فمن سأل عن كيفيةِ عِلم الله، أو كيفيةِ قدرتهِ، أو كيفيةِ خلْقِهِ وتدبيرِهِ، قيل له: فكما أن ذاتَ الله تعالى لا تُشبِهُها الذواتُ، فصفاته لا تشبهها الصفاتُ، فالخلقُ يعرفون الله، ويعرفون ما تَعَرَّفَ لهم به من صفاتِهِ وأفعالِهِ، وأما كيفيةُ ذلك، فلا يَعْلَمُ تأويلَهُ إلا اللهُ.

ثم ذكر ﷺ في هذا الحديث أصلينِ عظيمينِ:

أحدهما: **قوله**: (**مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ**)؛ فكلُّ ما نهى عنه

---

(١) البخاري: (٧١)، مسلم: (١٠٣٧).

(٢) أبو داود: (٣٣٦)، ابن ماجه (٥٧٢) والحديث معلول، **ينظر**: في ذلك التلخيص الحبير: (١/ ٣٩٥).

النبي ﷺ من الأقوال والأفعال ـ الظاهرةِ والباطنةِ ـ وَجَبَ تَرْكُه، والكفُّ عنه؛ امتثالًا وطاعةً لله ورسوله.

ولم يقل في النهي: «فاجتنبوا منه ما استطعتم» كما قال في الأمر، فإنَّ النهيَ هو كفُّ النفس، وهو مقدور لكل أحد، فكلُّ أحدٍ يقدِر على ترك جميع ما نهى الله عنه ورسولُه، ولم يضطر اللهُ العبادَ إلى شيء من المحرَّمات المطلقة؛ فإن الحلالَ واسعٌ، يَسَعُ جميعَ الخَلقِ في عباداتهم ومعاملاتهم، وجميع تصرفاتهم.

وأما إباحة الميتة والدم ولحم الخنزير للمُضطَّرِّ، فإنه في هذه الحالة المُلْجِئةِ إليه قد صار من جنس الحلال؛ فإن الضَّروراتِ تُبيحُ المحظوراتِ، فَتُصَيِّرُها الضرورةُ مباحةً؛ لأنه تعالى إنما حرَّم المحرَّماتِ حفظًا لعباده، وصيانةً لهم عنِ الشرورِ والمفاسِدِ، ومصلحةً لهم، فإذا قاوم ذلك مصلحةٌ أعظمُ ـ وهو بقاء النفس ـ قُدِّمَتْ هذه على تلكَ؛ رحمةً من الله وإحسانًا.

وليستِ الأدويةُ من هذا البابِ؛ فإن الدواءَ لا يدخل في باب الضروراتِ؛ فإن الله تعالى يَشفِي المُبتَلَى بأسبابٍ متنوعةٍ، لا تتعيَّن في الدواءِ، وإن كان الدواءُ يغلِب على الظن الشفاءُ به، فإنه لا يَحِلُّ التداوِي بالمحرَّماتِ؛ كالخَمرِ وألبانِ الحُمُرِ الأهليةِ، وأصنافِ المحرَّماتِ، بخلافِ المُضطَّرِّ إلى أكلِ الميتةِ، فإنه يتيقن أنه إذا لم يأكل منها يموت.

الأصل الثاني: **قولُه** ﷺ: (**وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ، فَأْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ**)، وهذا أصلٌ كبيرٌ، دلَّ عليه أيضًا قوله تعالى: ﴿فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦].

فأوامر الشريعة كلُّها معلَّقة بقدرةِ العبدِ واستطاعتِهِ، إذا لم يقدِر على واجبٍ منَ الواجباتِ بالكليةِ؛ سقط عنه وجوبُهُ، وإذا قَدَرَ على بعضِهِ ـ وذلك البعضُ عبادةٌ ـ وَجَبَ ما يقدِرُ عليه، وسقط عنه ما يَعجِزُ عنه.

ويدخل في هذا من مسائل الفقه والأحكام ما لا يُعدُّ ولا يُحصَى، فيصلي المريض قائمًا، فإن لم يستطع، صَلَّى قَاعِدًا، فإن لم يَستَطِعْ، صلى على جَنبِهِ، فإن لم يستطعِ الإيماءَ برأسه، أَومَأَ بطَرْفِهِ.

ويصومُ العبدُ ما دام قادرًا عليه، فإن أعجزه مرضٌ لا يُرجَى زوالُه؛ أَطعَمَ عنه كلَّ يوم مسكينًا، وإن كان مرضًا يُرجَى زوالُه، أفطر، وقضى عِدَّته من أيامٍ أُخَر.

ومن ذلك من عجَز عن سترةِ الصلاةِ الواجبةِ، أو عن الاستقبالِ، أو توقِّي النجاسةِ ـ: سقط عنه ما عجَز عنه، وكذلك بقية شروط الصلاة وأركانها وشروط الطهارة، ومن تعذَّرت عليه الطهارة بالماء للعدم، أو للضَّرر في جميع الطهارة، أو بعضِها، عدل إلى طهارة التيمم.

والمعضوب في الحج: عليه أن يستنيبَ مَنْ يَحُجُّ عنه، إذا كان قادرًا على ذلك بماله.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: من قدر عليه باليد، ثم باللسان، ثم بالقلب.

وليس على الأعمى والأعرج والمريض حرجٌ في تَركِ العباداتِ التي يَعجِزُونَ عنها، أو تَشُقُّ عليهم مشقَّةً غيرَ محتمَلَةٍ.

ومن عليه نفقة واجبة، وعجَز عن جميعها، بدأ بزوجتِهِ، فرقيقِهِ، فالوَلَدِ، فالوالدَينِ، فالأقربِ ثم الأقربِ، وكذلك الفطرة(١).

وهكذا جميعُ ما أُمِرَ به العبدُ أَمْرَ إيجابٍ أَوِ استحبابٍ، إذا قدَر على بعضه، وعجَز عن باقيه، وَجَبَ عليه ما يَقدِرُ عليه، وسَقَطَ عنه ما عَجَزَ عنه، وكلُّها داخلة في هذا الحديث.

ومسائل القُرعة لها دخولٌ في هذا الأصل؛ لأن الأمور إذا اشتبهت

(١) **المراد بها**: زكاة الفطر.

ـ لمن هي، ومن أحقُّ بها ـ رجعنا إلى المرجِّحات، فإن تعذَّر الترجيح من كل وجه، سقط هذا الواجب؛ للعجز عنه، وعُدل إلى القرعة التي هي غايةُ ما يمكن، وهي مسائلُ كثيرة معروفة في كتب الفقه.

والولايات كلُّها ـ صغارها وكبارها ـ تدخل تحت هذا الأصل؛ فإن كل ولاية يجب فيها تولية المتَّصف بالأوصاف التي يحصل بها مقصود الولاية، فإن تعذَّرَتْ كلُّها؛ وَجَبَ توليةُ الأَمثلِ فالأَمثلِ.

وكما يُستدل على هذا الأصل بتلك الآية وذلك الحديث؛ فإنه يُستدل عليها بالآيات والأحاديث التي نفى الله ورسوله فيها الحرجَ على[1] الأمة؛ كقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِۦ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُۥ فَلْيُنفِقْ مِمَّآ ءَاتَىٰهُ ٱللَّهُ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَآ ءَاتَىٰهَا سَيَجْعَلُ ٱللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ [الطلاق: ٧]، ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]، ﴿مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ﴾ [المائدة: ٦]، ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ﴾ [النساء: ٢٨].

فالتخفيفات الشرعية في العبادات وغيرِها بجميع أنواعها داخلة في هذا الأصل، مع ما يُستَدَلُّ على هذا بما لله تعالى مِنَ الأسماءِ والصفاتِ المقتضيةِ لذلك؛ كالحَمدِ والحِكْمةِ، والرحمةِ الواسعةِ، واللطفِ والكرمِ والامتنانِ؛ فإن آثار هذه الأسماء الجليلة الجميلة كما هي سابغة وافرة واسعة في المخلوقاتِ والتدبيراتِ، فهي كذلك في الشرائع، بل أعظم؛ لأنها هي الغاية في الخلق، وهي الوسيلة العظمى للسعادة الأبدية.

فالله تعالى خَلَقَ المكلَّفِينَ ليقوموا بعبوديته، وجعل عبوديتَهُ والقيامَ بشرعه طريقًا إلى نَيلِ رِضاهُ وكرامتِهِ؛ كما قال تعالى ـ بعدما شرع الطهارة

(١) كذا في الأصل، ولعل الأصح: «عن».

بأنواعها ـ: ﴿مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُۥ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٦].

فظهرت آثارُ رحمتِهِ ونعمتِهِ في الشرعياتِ والمباحاتِ، كما ظهرت فِي الموجودات؛ فله تعالى أَتَمُّ الحَمْدِ وأعلاه، وأوفَرُ الشكرِ والثناءِ وأَغلاه(١)، وغايةُ الحبِّ والتعظيم ومنتهاه.

(١) كذا في الأصل، بالغين المعجمة.

الحَدِيثُ الثَّانِي وَالثَّمَانُونَ

عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **(مَنْ لَا يَرْحَمِ النَّاسَ، لَا يَرْحَمْهُ اللهُ)**، متفق عليه(١).

يدل هذا الحديثُ بمنطوقه على أن مَن لا يرحَمُ الناسَ لا يرحمهُ الله، وبمفهومه على أن من يرحمُ الناسَ يرحمه الله؛ كما قال في الحديث الآخَرِ: **(الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمٰنُ، ارْحَمُوا مَنْ فِي الأَرْضِ، يَرْحَمْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ)**(٢).

فرحمة العبد للخلق من أكبر الأسباب التي تُنال بها رحمةُ الله، التي من آثارها خيراتُ الدنيا، وخيراتُ الآخرةِ، وفقْدُها من أكبر القواطع والموانعِ لرحمة الله، والعبد في غاية الضرورة والافتقار إلى رحمة الله، لَا يستغني عنها طَرفةَ عَينٍ، وكلُّ ما هو فيه مِنَ النِّعَم واندفاع النِّقَم من رحمة الله.

فمتى أراد أن يستبقيَها ويستزِيدَ منها، فليعمل جميع الأسباب التي تُنال بها رحمتُهُ، وتجتمع كلُّها في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦].

وهُمُ المحسنونَ في عبادةِ الله، المحسنون إلى عبادِ الله، والإحسانُ إلى الخلق أثر من آثار رحمة العبد بهم.

---

(١) البخاري: (٦٩٤١)، ومسلم: (٢٣١٩) واللفظ له.

(٢) أبو داود: (٤٩٤١)، الترمذي: (١٩٢٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

والرحمة التي يتصف بها العبد نوعان:

* **رحمةٌ غريزةٍ**: قد جبل الله بعض العباد عليها، وجعل في قلوبِهِمُ الرأفةَ والرحمةَ والحنانَ على الخَلقِ، وفعلوا بمقتضى هذه الرحمة جميعَ ما يقدرون عليه من نفعهم بحَسَبِ استطاعتهم، فهم محمودون مُثابون على ما قاموا به، مَعْذُورونَ على ما عجَزوا عنه، وربما كتب الله لهم بنياتهم الصادقةِ ما عجَزتْ عنه قُواهم.

* **والنوع الثاني**: رَحمةٌ يكتسبها العبد بسلوكه كلَّ طريق ووسيلة، تجعل قلبه على هذا الوصف، فيعلم العبد أن هذا الوصف من أَجَلِّ مكارمِ الأخلاقِ وأكمَلِها، فيجاهد نفسه على الاتِّصاف به، ويعلم ما رتَّب الله عليه من الثواب، وما في فَوْتِهِ مِن حِرمانِ الثوابِ؛ فيرغب في فضل ربه، ويسعى بالسبب الذي ينال به ذلك، ويعلم أن الجزاءَ مِن جنسِ العَمَلِ، ويعلم أن الأُخُوَّة الدينيةَ والمحبةَ الإيمانيةَ، قد عقدها الله وربطها بينَ المؤمنينَ، وأمرهم أن يكونوا إخوانًا متحابِّينَ، وأن ينبِذوا كل ما ينافي ذلك؛ مِنَ البغضاءِ والعداواتِ والمُدَاراةِ[(١)].

فلا يزال العبد يتعرَّف الأسبابَ التي يُدرِكُ بها هذا الوصفَ الجليلَ، ويجتهِدُ في التحقُّقِ بها، حتى يمتلِئَ قلبُه مِنَ الرحمةِ والحنانِ على الخلقِ، ويا حبذا هذا الخُلُق الفاضل، والوصف الجليل الكامل.

وهذه الرحمة التي في القلوب، تظهر آثارها على الجوارح واللسانِ، في السعي في إيصال البرِّ والخيرِ والمنافع إلى الناس، وإزالة الأضرار والمكاره عنهم.

وعلامة الرحمة الموجودة في قلب العبد: أن يكون محبًّا لوصول الخير لكافة الخلق عمومًا، وللمؤمنين خصوصًا، كارهًا حصولَ الشرِّ

(١) كذا في الأصل، ولعلها: «والتدابر».

والضَّرر عليهم، فبقدر هذه المحبة والكراهة تكون رحمتُه.

ومن أُصيب بحبيبه بموت أو غيره مِنَ المَصائبِ، فإن كان حزنُه عليه لرحمةٍ، فهو محمودٌ، ولا ينافي الصبرَ والرضا؛ لأنه ﷺ لَمَّا بكى لموت ولد ابنته، قال له سعد: «ما هذا يا رسولَ الله؟!» فأتبع ذلك بِعَبْرَةٍ أخرى؛ فقال: (**هـٰذِهِ رَحْمَةٌ يَجْعَلُهَا اللهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللهُ مِنْ عِبَادِهِ الرُّحَمَاءَ**)[١]، وقال عِندَ مَوتِ ابنِهِ إبراهيمَ: (**القَلْبُ يَحْزَنُ، والعَيْنُ تَدْمَعُ، وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي رَبَّنَا، وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمُ لَمَحْزُونُونَ**)[٢].

وكذلك رحمةُ الأطفالِ الصغارِ والرقةُ عليهم، وإدخالُ السرور عليهم مِنَ الرحمةِ، وأما عدم المبالاة بهم، وعدمُ الرِّقَّةِ عليهم، فمِنَ الجَفَاءِ والغِلْظَةِ والقَسوةِ؛ كما قال بعض جُفاة الأعراب حين رأى النبيَّ ﷺ وأصحابه يُقبِّلون أولادَهمُ الصِّغارَ، قال ذلك الأعرابيُّ: إن لي عَشْرَةً مِنَ الولدِ ما قَبَّلْتُ واحدًا منهم!! قال النبيُّ ﷺ: (**أَوَ أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا أَنْ نَزَعَ اللهُ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ؟!**)[٣].

ومِنَ الرحمة: رحمةُ المرأةِ البَغِيِّ حينَ سَقَتِ الكَلبَ الذي كاد يأكل الثرى من العطش، فغفر الله لها بسبب تلك الرحمة.

وضدها: تعذيبُ المرأةِ التي ربَطَتِ الهرةَ ـ لا هي أطعمتها وسقتها، ولا هي تركتها تأكل من خَشاشِ الأرضِ[٤] ـ حتى ماتت.

ومن ذلك ما هو مشاهَدٌ مجرَّبٌ: أن مَن أحسَنَ إلى بهائِمِهِ بالإطعامِ والسَّقْيِ والمُلاحَظَةِ النافعةِ؛ أنَّ اللهَ يبارك له فيها، ومن أساء إليها؛

(١) البخاري: (٦٢٧٩)، مسلم: (٩٢٣).
(٢) البخاري: (١٢٤١) واللفظ له، مسلم: (٢٣١٥).
(٣) البخاري: (٥٦٥٢)، مسلم: (٢٣١٧). (٤) حشراتها وهوامُّها.

عُوقب في الدنيا قبل الآخرة، وقال تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ أَنَّهُۥ مَن قَتَلَ نَفْسًۢا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِى ٱلْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ ٱلنَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَآ أَحْيَا ٱلنَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢].

وذلك لِمَا في قلب الأول مِنَ القسوةِ والغِلظَةِ والشرِّ، وما في قلب الآخَرِ منَ الرحمةِ والرقَّةِ والرأفةِ، إذ هو بصدد إحياء كلِّ مَنْ له قُدرة على إحيائه مِنَ الناسِ، كما أن ما في قلب الأول مِنَ القسوة، مستعدٌّ لقتل النفوس كلها.

نسأل الله أن يجعل في قلوبنا رحمةً توجب لنا سلوكَ كلِّ بابٍ من أبوابِ رحمةِ اللهِ، ونحنو بها على جميع خلق الله، وأن يجعلَها مُوصلةً لنا إلى رحمته وكرامته؛ إنه جواد كريم.

الحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالثَّمَانُونَ

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ)**، متفق عليه[(١)].

هذا الحديث فيه: الحثُّ على صلةِ الرحِم، وبيانُ أنها كما أنها موجبةٌ لرضا الله وثوابه في الآخِرَةِ؛ فإنها موجبةٌ للثوابِ العاجلِ، بحصول أَحَبِّ الأُمورِ للعبادِ، وأنها سببٌ لبَسْطِ الرزقِ وتوسِيعِهِ، وسَبَبٌ لطُولِ العُمُرِ، وذلك حَقٌّ على حقيقتِهِ؛ فإنه تعالى هو الخالِقُ للأسبابِ ومسبَّباتها.

وقد جعل الله لكل مطلوبٍ سببًا وطريقًا يُنال به، وهذا جارٍ على الأصلِ الكبيرِ، وأنه من حكمته وحمده جَعَلَ الجزاءَ من جنس العمل، فكما وصل رَحِمَه بالبر والإحسان المتنوِّع، وأدخل على قلوبهمُ السرورَ، وصَل اللهُ عُمره، ووصل رزقَه، وفتح له من أبواب الرزق وبركاته، ما لا يحصُل له بدون هذا السبب الجليل.

وكما أن الصحة وطِيبَ الهواء وطِيبَ الغِذاء، واستعمالَ الأمور المقوِّية للأبدان والقلوب ـ: من أسبابِ طُولِ العمرِ؛ فكذلك صلة الرحم، جعلها الله سببًا ربانيًّا.

---

(١) البخاري: (٥٦٤٠)، مسلم: (٢٥٥٧).

فإن الأسباب التي تحصل بها المحبوبات الدنيوية قسمان:

• أمورٌ محسوسة، تدخل في إدراكِ الحواسِّ، ومداركِ العقولِ.

• وأمورٌ ربانيَّةٌ إلـٰهيَّةٌ، قَدَّرَها مَنْ هو على كل شيءٍ قديرٌ، ومَن جميعُ الأسباب وأُمورِ العالَمِ منقادَةٌ لمَشيئتِهِ، ومَن تكفَّل بالكفاية للمتوكلين، ووعد بالرزقِ والخروج من المضايقِ المتَّقين؛ قال تعالى: ﴿...وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُۥ مَخْرَجًا ۝٢ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ [الطلاق: ٢، ٣].

وإذا كان ﷺ يقول: **(مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ)**(١) بل تَزِيدُهُ(٢)، فكيف بالصدقة والهدية على أقاربه وأرحامه؟!

وفي هذا الحديثِ دليلٌ على أنَّ قَصدَ العامل ما يترتَّب على عمله من ثواب الدنيا لا يضرُّه إذا كان القصدُ وجهَ الله والدارَ الآخرةَ؛ فإن الله ـ بحكمته ورحمته ـ رتَّب الثوابَ العاجِلَ والآجِلَ، ووَعَدَ بذلكَ العاملينَ؛ لأن الأمل واستشعار ذلك يُنَشِّط العاملين، ويبعثُ هِمَمهم على الخير، كما أن الوعيدَ على الجرائمِ، وذِكْرَ عقوباتها مما يخوِّف اللهُ به عباده ويبعثُهم على ترك الذنوب والجرائم.

فالمؤمنُ الصادقُ يكون في فعله وتركه مخلصًا لله، مستعينًا بما في الأعمال من المرغِّبات المتنوعة على هذا المقصد الأعلى.

---

(١) مسلم: (٢٥٨٨).

(٢) زيادة: «بل تزيده» في متن الحديث لا أصل لها في كتب الحديث.

الحَدِيثُ الرَّابِعُ وَالثَّمَانُونَ

عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (**المَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ**)، متفق عليه[(١)].

هذا الحديث فيه الحثُّ على قوة محبةِ الرسُلِ، وأتباعِهم بحَسَبِ مراتبِهم، والتحذيرُ من محبة ضدِّهم؛ فإن المحبةَ دليلٌ على قوةِ اتصالِ المُحبِّ بمن يحبه ومناسبتِه لأخلاقِهِ، واقتدائِهِ به، فهي دليلٌ على وُجودِ ذلك، وهي أيضًا باعثة على ذلك.

وأيضًا مَن أَحَبَّ غيرَهُ لله تعالى، فإن نفسَ محبتِهِ من أعظَمِ ما يقرِّبه إلى الله، ومَن تقرَّب من الله، فإن الله تعالى شكورٌ؛ يعطي المتقرب أعظمَ ـ بأضعاف مضاعفة ـ مما يَبذلُ، ومِن شُكرِهِ تعالى: أن يُلحِقَهُ بمَنْ أَحَبَّ، وإن قصَّر عَمَلُه؛ قال تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّٰلِحِينَۚ وَحَسُنَ أُوْلَٰٓئِكَ رَفِيقٗا﴾ [النساء: ٦٩].

ولهذا قال أنسٌ: «مَا فَرِحْنَا بِشَيْءٍ فَرَحَنَا **بقوله** ﷺ: (**الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ**) قال: فأنا أُحِبُّ رَسولَ اللهِ ﷺ، وَأبا بَكرٍ، وعُمَرَ، فأرجو أن أكونَ مَعَهُمْ».

---

(١) البخاري: (٥٨١٦)، مسلم: (٢٦٤١).

وقال تعالى: ﴿جَنَّٰتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَن صَلَحَ مِنْ ءَابَآئِهِمْ وَأَزْوَٰجِهِمْ وَذُرِّيَّٰتِهِمْ﴾ [الرعد: ٢٣]، ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَٰنٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَآ أَلَتْنَٰهُم مِّنْ عَمَلِهِم مِّن شَىْءٍ﴾ [الطور: ٢١].

وهذا مُشاهَدٌ مجرَّبٌ؛ إذا أَحَبَّ العبدُ أهلَ الخيرِ، رأيتَه منضمًّا إليهم، حريصًا على أن يكونَ مِثلَهم، وإذا أَحَبَّ أهلَ الشرِّ، انضمَّ إليهم، وعَمِلَ بأعمالهم.

وقال ﷺ: **(المَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ، فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ)**(١)، و: **(مَثَلُ الجَلِيسِ الصَّالِحِ؛ كَحَامِلِ المِسْكِ: إمَّا أَنْ يُحْذِيَكَ، وَإِمَّا أَنْ يَبِيعَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رَائِحَةً طَيِّبَةً، وَمَثَلُ الجَلِيسِ السُّوءِ كَنَافِخِ الكِيرِ: إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رَائِحَةً خَبِيثَةً)**(٢).

وإذا كان هذا في محبةِ الخَلقِ فيما بينهم، فكيفَ بمَن أَحَبَّ اللهَ، وقدَّم محبته وخشيته على كل شيء؟! فإنه مع الله، وقد حصل له القُرب الكامل منه، وهو قُرب المحبِّين، وكان الله معه، فـ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوا۟ وَّٱلَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨].

وأعلى أنواع الإحسان: محبةُ الرحيم الكريم الرحمٰن، محبةً مقرونةً بمعرفته، فنسأل الله أن يرزُقَنا حُبَّهُ، وحُبَّ مَن يُحِبُّهُ، وحُبَّ العَمَلِ الذي يقرب إلى حُبِّهِ؛ إنه جواد كريم.

---

(١) أبو داود: (٤٨٣٣)، الترمذي: (٢٣٧٨)، أحمد: (٢/ ٣٠٣)، وقال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب»، وينظر: العلل للدارقطني: (٨/ ٣٢٤).

(٢) البخاري: (٥٢١٤)، مسلم: (٢٦٢٨).

الحَدِيثُ الخَامِسُ وَالثَّمَانُونَ

عن ابنِ عُمَرَ ﷺ: (أنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى سَفَرٍ، كَبَّرَ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: **سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ، وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبونَ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَـذا البِرَّ وَالتَّقْوَى، وَمِنَ العَمَلِ مَا تَرْضَى، اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنا سَفَرَنَا هَـذَا، وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، والْخَلِيفَةُ فِي الأَهْلِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ المَنْظَرِ، وَسُوءِ المُنْقَلَبِ فِي المَالِ وَالأَهْلِ وَالوَلَدِ**)، وَإِذَا رَجَعَ قَالَهُنَّ وَزَادَ فِيهِنَّ: (**آيِبُونَ، تَائِبُونَ، عَابِدُونَ، لِرَبِّنَا حَامِدُونَ**)، رواه مسلم[(١)].

هذا الحديث فيه فوائدُ عظيمة تتعلق بالسفر.

وقد اشتملت هذه الأدعية على طلب مصالحِ الدينِ ـ التي هي أَهَمُّ الأُمورِ ـ ومصالح الدنيا، وعلى حصولِ المَحَابِّ، ودَفعِ المَكَارِهِ والمَضَارِّ، وعلى شُكرِ نِعَمِ الله، والتذكُّر لآلائه وكرمه، واشتمال السفر على طاعة الله، وما يقرب إليه:

فقولُه: (**إِذَا اسْتَوَى عَلَى رَاحِلَتِهِ مُسَافِرًا، كبَّر ثلاثًا**): هو افتتاحٌ لسفرِهِ بتكبيرِ اللهِ، والثناءِ عليه، كما كان يختمه بذلك.

---

(١) مسلم: الحج: (١٣٤٢)، وليس فيه: «الولد».

وقولُه: (**سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَـٰذَا، وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ**)(١): فيه الثناءُ على اللهِ بتسخيرِهِ للمركوبات، التي تحمل الأثقالَ والنفوسَ إلى البلادِ النائيةِ، والأقطارِ الشاسعةِ، واعترافٌ بنعمة الله بالمركوبات.

وهذا يدخل فيه المركوبات؛ مِنَ الإبلِ، ومِنَ السُّفُنِ البحريةِ، والبريةِ، والهوائيةِ؛ فكلُّها تدخل في هذا.

ولهذا قال نوح ﷺ للراكبين معه في السفينة: ﴿ٱرْكَبُواْ فِيهَا بِسْمِ ٱللَّهِ مَجْرٜىٰهَا وَمُرْسَىٰهَآ﴾ [هود: ٤١].

فهذه المراكب، كلُّها وأسبابها، وما به تتم وتكمُل، كلُّه من نِعَم الله وتسخيره، يجب على العباد الاعترافُ لله بنعمته فيها، وخصوصًا وَقتَ مباشرتِها.

وفيه تذكُّرُ الحالةِ التي لولا البارِي، لَمَا حَصَلَتْ وذُلِّلت في **قوله**:

---

(١) **قال المصنف في «تيسير اللطيف المنان»: (٣٤٥): في بيان شيء من أسرار هذه الجملة، التي هي جزء من آيتين كريمتين من سورة الزخرف: (١٣، ١٤).**

«ذكر فيها أركان الشكر الثلاثة: وهي الاعتراف، والتذكُّر لنعمة الله، والتحدث بها، والثناء على الله بها، والخضوع لله، والاستعانة بها على عبادته؛ لأن المقصود من قوله: ﴿وَإِنَّآ إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنقَلِبُونَ ١٤﴾ الاعتراف بالجزاء والاستعداد له، وأن المقصودَ من هذه النِّعَم أن تكون عونًا للعبد على ما خلق له من طاعة الله، وفي قوله: ﴿ثُمَّ تَذْكُرُواْ نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا ٱسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ تقييدها في هذه الحالة وقت تبوُّؤ النعمة؛ لأن كثيرًا من الخلق تُسكِرهمُ النِّعَمُ، وتُغفلهم عن الله، وتُوجب لهم الأشَرَ والبَطَر، فهذه الحالة التي أمر الله بها هي دواء هذا الداء المهلك، فإنه متى ذكر العبد أنه مغمور بنِعَم الله، وأن أصولها وتيسيرها وتيسير أسبابها وبقاءها ودفعَ ما يضادُّها أو يُنقصها؛ كله من فضل الله وإحسانه؛ ليس من العبد شيء، خضع لله وذلّ، وشكَرَه وأثنى عليه، وبهذا تدوم النعمة ويبارك الله فيها، وتكون نعمةً حقيقية، فأما إذا قابلها بالأشَرِ والبَطَرِ، ونسي المنعمَ، وربما تكبَّر بها على عباد الله، فهذه نقمة في صورة نعمة، وهي استدراجٌ من الله للعبد، سريعةُ الزوال وشيكةٌ بالعقاب عليها والنَّكال، نسأل الله أن يُوزِعَنا شكر نعمه». اهـ.

(وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ)؛ أي: مطيقين، لو رُدَّ الأمر إلى حولِنا وقوتنا، لكُنَّا أضعفَ شيء علمًا وقدرة وإرادةً، ولكنه تعالى سخَّر الحيوانات، وعلَّمَ الإنسان صَنْعةَ المركوبات، كما امتنَّ الله في تيسير صناعة الدروع الواقية في قوله: ﴿وَعَلَّمْنَٰهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِتُحْصِنَكُم مِّنۢ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنتُمْ شَٰكِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٨٠].

فعلى الخلق أن يشكروا الله؛ أنْ عَلَّمَهم صناعة اللباس الساتر للعورات، ولباس الرِّياش، ولباس الحرب وآلات الحرب، وعلَّمهم صَنعةَ الفُلكِ البحريةِ والبريةِ والهوائيةِ، وصَنعةَ كلِّ ما يحتاجون إلى الانتفاع به، وأنزل الحديدَ فيه منافِعُ للناسِ متنوعة، ولكن أكثَرُ الخلق في غفلة عن شكر الله، بل في عُتُوٍّ واستكبارٍ على الله، وتجَبُّر بهذه النعم على العباد.

وفي هذا الحديث التذكر بسَفرِ الدنيا الحِسِّيِّ إلى سفر الآخرة المعنويِّ؛ **لقوله**: (وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ)، فكما بدأ الخلق؛ فهو يعيدهم؛ ﴿لِيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔواْ بِمَا عَمِلُواْ وَيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَحْسَنُواْ بِٱلْحُسْنَى﴾ [النجم: ٣١].

وقوله: (اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا البِرَّ وَالتَّقْوَى، وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى):

سأل الله أن يكونَ السفرُ مَوصوفًا بهذا الوصفِ الجليلِ، محتويًا على أعمالِ البرِّ كلِّها، المتعلقة بحقِّ الله والمتعلقةِ بحقوقِ الخَلقِ، وعلى التقوى؛ التي هي اتِّقاءُ سَخَطِ اللهِ، بتركِ جميع ما يكرهه الله من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة، كما سأله العمل بما يرضاه الله.

وهذا يشمل جميعَ الطاعاتِ والقُرُبات، ومتى كان السفر على هذا الوصف، فهو السفر الرابح، وهو السفر المبارك.

وقد كانت أسفاره ﷺ كلُّها محتويةً لهذه المعاني الجليلة.

ثم سأل اللهَ الإعانةَ، وتهوينَ مشاقِّ السفرِ؛ **فقال**: (اللَّهُمَّ هَوِّنْ

عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَـٰذَا، وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ)؛ لأن السفر قطعةٌ مِنَ العذابِ، فسأل تهوينه، وطيَّ بعيدِه؛ وذلك بتخفيفِ الهُمومِ والمَشَاقِّ، وبالبركة في السير، حتى يقطَعَ المسافاتِ البعيدةَ وهو غيرُ مكترثٍ، ويقيِّض له من الأسبابِ المريحةِ في السفرِ أمورًا كثيرةً؛ مثل راحة القلب، ومناسبة الرُّفقة، وتيسير السير، وأمن الطريق من المخاوف، وغير ذلك من الأسباب.

فكم من سفر امتدَّ أيامًا كثيرةً، لكن الله هوَّنه، ويسَّره على أهله؟! وكم من سفرٍ قصيرٍ صار أصعبَ من كل صعب؟! فلا ثَمَّ إلا تيسيرُ الله ولطفُه ومعونتُه.

ولهذا قال في تحقيقِ تهوينِ السفرِ: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ)؛ **أي**: مشقته وصعوبته (وَكَآبَةِ الْمَنْظَرِ)؛ **أَي**: الحُزنِ الملازمِ والهمِّ الدائمِ، (وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي المَالِ وَالأَهْلِ والوَلَدِ)؛ **أي**: يا ربِّ، نسألك أن تحفظ علينا كلَّ ما خلَّفْناه وَرَاءَنا، وفارَقْنَاهُ بِسَفَرِنا؛ من أهلٍ وولدٍ ومالٍ، وأن ننقلبَ إليهم مسرورينَ بالسلامةِ، والنِّعَمِ المتواترةِ علينا وعليهم؛ فبذلك تتم النعمةُ، ويكمُل السرورُ.

وكذلك يقول هذا في رجوعه، وعوْدِه من سفره، **ويزيد**: (آيِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ، لِرَبِّنَا، حَامِدُونَ)؛ **أي**: نسألُك اللهمَّ أن تجعلنَا في إيابنا ورجوعنا مُلازِمِينَ للتوبةِ لكَ، وعبادتِكَ وحَمِدكَ، وأن تَختِمَ سفرنا بطاعتك؛ كما ابتدأته بالتوفيق لها.

ولهذا قال تعالى: ﴿وَقُل رَّبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَٱجْعَل لِّي مِن لَّدُنكَ سُلْطَـٰنًا نَّصِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٠].

ومَدخَلُ الصدقِ ومَخْرَجُهُ: أن تكونَ أسفارُ العبدِ، ومَدَاخِلُهُ ومَخَارِجُهُ كلُّها تحتوي على الصدقِ والحقِّ، والاشتغالِ بما يُحِبُّهُ اللهُ، مقرونةً بالتوكُّلِ على اللهِ، ومصحوبةً بمعونتِهِ.

وفيه الاعتراف بنعمته آخِرًا؛ كما اعتَرَفَ بها أولًا؛ في **قوله**: (لِرَبِّنَا حَامِدُونَ).

فكما على العبد أن يَحمَدَ الله على التوفيق لفعل العبادة والشروع في الحاجة، فَعليهِ أن يَحْمَدَ اللهَ على تكميلِها وتمامِها، والفراغِ منها؛ فإن الفضلَ فضلُه، والخيرَ خيرُهُ، والأسبابَ أسبابُهُ، والله ذو الفضلِ العظيمِ.

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالثَّمَانُونَ

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: أنَّ النبيَّ ﷺ قال: **(خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ)**، رواه أحمد ومسلم والنسائي[(١)].

هذا كلامٌ جامعٌ استدلَّ به أهل العلم على مشروعية جميع ما فعله النبيُّ ﷺ وما قاله في حَجِّه وُجوبًا في الواجباتِ، ومُستحَبًّا في المستحَبَّاتِ، وهو نظيرُ قوله في الصلاة: **(صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي)**[(٢)]، فكما أن ذلك يَشمَلُ جُزئياتِ الصلاةِ كُلَّهَا، فهذا يشمل جزئياتِ المناسكِ.

ولشيخ الإسلام كلامٌ حَسَنٌ جِدًّا في خُلاصَةِ حَجِّ النبيِّ ﷺ ذكره في «القواعدِ النورانيةِ»؛ **فقال ـ قدس الله روحه ورضي عنه ـ:**

«وقد ثبت بالنقل المتواتر عند الخاصَّةِ من علماءِ الحديثِ من وجوهٍ كثيرة في «الصحيحَينِ» وغيرِهما: أنه ﷺ لَمَّا حَجَّ حَجَّةَ الوَدَاعِ، أَحرَمَ هو والمسلمونَ من ذي الحُلَيفَةِ، فقال: **(مَنْ شَاءَ أَنْ يُهِلَّ بِعُمْرَةٍ، فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ شَاءَ أَنْ يُهِلَّ بِحَجَّةٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ شَاءَ أَنْ يُهِلَّ بِعُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ فَلْيَفْعَلْ)**[(٣)]. فلما

(١) مسلم: (١٢٩٧)، أبو داود: (١٩٧٠)، النسائي: (٣٠٦٢)، وأحمد: (١٤٤١٩)، ولفظ مسلم: (لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ).

(٢) البخاري: (٦٠٥)، مسلم: (٦٧٤).

(٣) عبَّر الشيخ عن معنى حديث عائشة رضي الله عنها المخرَّج في «الصحيحين»: البخاري: (١٤٨٧)، مسلم: (١٢١١).

قَدِمُوا وطافوا بالبيت وبينَ الصَّفَا والمروةِ، أَمَرَ جميعَ المسلمين الذين حَجُّوا معه أن يُحِلُّوا من إحرامِهِم ويجعلوها عُمرةً، إلا مَن ساق الهَدْيَ؛ فإنه لا يَحِلُّ حتى يبلغ الهَديُ مَحِلَّهُ[1]. فراجعه بعضُهم في ذلك، فغضب، وقال: (**انْظُرُوا مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَافْعَلُوهُ**)[2]، وكان هو ﷺ قد ساق الهَدْيَ، فلم يُحِلَّ مِن إحرامِهِ، ولَمَّا رأى كراهةَ بعضِهم للإحلال قال: (**لَوِ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ، لَمَا سُقْتُ الهَدْيَ، وَلَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً، وَلَوْلَا أَنَّ مَعِيَ الهَدْيَ، لَأَحْلَلْتُ**)[3]، وقال أيضًا: (**إِنِّي لَبَّدْتُ رَأْسِي وَقَلَّدْتُّ هَدْيِي؛ فَلَا أُحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ**)[4]؛ فَحَلَّ المُسلمونَ جميعُهم إلا النفرَ الذين ساقوا الهَديَ؛ منهم: رسولُ الله ﷺ وعليُّ بنُ أبي طَالبٍ، وطلحةُ بن عُبيدِ الله.

فلمَّا كان يَومُ الترويةِ، أحرم المُحِلُّون بالحَجِّ، وهم ذاهبون إلى مِنًى، فباتَ بهم تلك الليلةَ بمِنًى، وصلَّى بهم فيها الظهرَ والعصرَ والمغربَ والعشاءَ والفَجْرَ، ثم سار بهم إلى نَمِرَةَ، على طريقِ ضَبٍّ، ونَمِرَةُ خارجةٌ عن عرفةَ، مِن يمانِيِّها وغربيِّها، ليست مِنَ الحَرَم، ولا من عرفة، فنُصِبَتْ له القبةُ بنَمِرةَ، وهناك كان ينزِلُ خلفاؤه الراشدون بعده، وبها الأسواقُ، وقضاءُ الحاجة، والأكل، ونحو ذلك.

فلما زالتِ الشمسُ، رَكِبَ هو ومن ركب معه، وسار المسلمون إلى المصلَّى ببطن عُرَنَةَ، حيثُ قد بُني المسجدُ ـ وليس هو مِنَ الحَرمِ ولا من عرفةَ، وإنما هو برزخٌ بينَ المَشْعَرَيْنِ: الحلالِ والحرام هناك، بينَه وبينَ الموقَفِ نحوُ مِيلٍ ـ فخَطَبَ بهم خُطبةَ الحَجِّ على راحلته، وكان يوم الجمعة، ثم نزل فصلى بهم الظهرَ والعصرَ مقصورتَيْنِ مجموعَتَيْنِ،

(١) مكان ذبحه في الحرم.
(٢) سنن البيهقي الكبرى: (١٣٠٦٠).
(٣) البخاري: (١٥٦٨) واللفظ له، مسلم: (١٢١١).
(٤) البخاري: (١٤٩١)، مسلم: (١٢٢٩).

ثم سار والمسلمون معه إلى الموقف بعرفةَ عندَ الجبلِ المعروفِ بـ«جبل الرحمة»، واسمه «إِلَال» على وزن هِلال، وهو الذي تسمِّيه العامة عرفةَ، فلم يزل هو والمسلمون في الذِّكْرِ والدعاءِ إلى أن غربَتِ الشمسُ، فدفع بهم إلى مزدلفةَ، فصلَّى المغربَ والعشاءَ بعد مَغِيبِ الشفقِ قبلَ حطِّ الرِّحالِ، حيث نزلوا بمزدلفةَ، وبَاتَ بها حتى طَلَعَ الفجرُ، فصلى بالمسلمين الفجرَ في أول وقتها، مغلِّسًا بها زيادةً على كل يوم، ثم وقف عند قُزَح، وهو جبل مزدلفة الذي يُسمَّى المَشْعَرَ الحَرامَ، فلم يزل واقفًا بالمسلمين إلى أن أسفر جدًّا، ثم دفع بهم حتى قَدِمَ مِنًى، فاستفتَحَها برمي جمرةِ العقبةِ، ثم رجع إلى منزلِهِ بمِنًى، فحَلَقَ رأسَهُ، ثم نَحَرَ ثلاثًا وسِتِّينَ بدنةً مِنَ الهَديِ الذي ساقه، وأَمَرَ عَلِيًّا فَنَحَرَ البَاقِيَ، وكان مائةَ بدنةً.

ثم أفاض إلى مكة، فطاف طوافَ الإفاضة، وكان قد عجَّل ضَعَفَةَ أَهلِهِ من مزدلفة قبل طلوع الفجر، فرمَوُا الجمرةَ بليلٍ، ثم أقام بالمسلمين أيام مِنًى الثلاثَ، يصلي بهم الصلواتِ الخمسَ مقصورةً غيرَ مجموعةٍ، يرمي كلَّ يوم الجمراتِ الثلاثَ بعدَ زوالِ الشمسِ، يَستفتِحُ بالجمرةِ الأُولى ـ وهي الصغرى، وهي الدنيا إلى مِنًى ـ والقُصْوَى من مكة، ويختتِمُ بجمرةِ العقبةِ، ويقفُ بينَ الجمرتَينِ الأولى والثانية، وبين الثانية والثالثة وقوفًا طويلًا بقدر سورةِ البقرةِ، يذكر الله ويدعو؛ فإنَّ المواقف ثلاث: عرفة، ومزدلفة، ومِنًى، ثم أفاض آخِرَ أيام التشريقِ بعدَ رَمْيِ الجمراتِ هو والمسلمون، فنزل بالمحصَّبِ، عند خَيْفِ بني كنانةَ، فبات هو والمسلمونَ فيه ليلةَ الأربعاءِ، وبَعَثَ تلكَ الليلةَ عائشةَ مع أَخِيها عبدِ الرحمٰنِ؛ لتعتمرَ مِنَ التنعيمِ، وهو أَقرَبُ أطرافِ الحَرمِ إلى مَكَّةَ، من طريقِ أهلِ المدينةِ، وقد بُنِي بعدَهُ هناك مسجدٌ سمَّاه الناسُ مسجدَ عائشةَ؛ لأنه لم يعتمِرْ بعدَ الحج مع النبي ﷺ من أصحابه أحدٌ قطُّ

إلا عائشةُ؛ لأجل أنها كانت قد حاضت لما قدمت، وكانت معتمرة؛ فلم تَطُفْ قبلَ الوقوفِ بالبيتِ، ولا بينَ الصفا والمروةِ، وقال لها النبيُّ ﷺ: (**اقْضِي مَا يَقْضِي الحَاجُّ، غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالمَرْوَةِ**)[1]، ثم وَدَّعَ البيتَ هو والمسلمونَ، ورجعوا إلى المدينةِ، ولم يُقِمْ بعدَ أيامِ التشريقِ، ولا اعتَمَرَ أحدٌ قطُّ على عَهْدِهِ عُمرةً يخرج فيها مِنَ الحَرَمِ إلى الحِلِّ إلا عائشةُ رضي الله عنها وَحْدَهَا، فأخذ فقهاءُ الحديثِ ـ كأحمدَ وغيرِهِ ـ بِسُنَّتِهِ في ذلك كُلِّه»[2]، إلى آخرِ ما قال رحمه الله ورضي عنه.

---

(١) البخاري: (١٤٨١)، مسلم: (١٢١١).
(٢) القواعد النورانية: (١٤١ ـ ١٤٤).

الحَدِيثُ السَّابِعُ وَالثَّمَانُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثَ القُرْآنِ)، رواه مسلم[(١)].

تكلَّم أهل العلم على معنى هذه المعادلة وتوجيهها:

وأحسنُ ما قيل فيها: أن معادلتها لثلث القرآن، لما تضمَّنَتْهُ مِنَ المعاني العظيمةِ؛ معاني التوحيدِ، وأُصولِ الإيمانِ، **فإنَّ المواضيع الجليلة التي اشتمل القرآن عليها:**

- **إما أحكام شرعية**: ظاهرةٌ أو باطنةٌ، عباداتٌ أو معاملاتٌ.
- **وإما قَصَصٌ وأَخبارٌ**: عَنِ المخلوقاتِ السابقةِ واللاحقةِ، وأحوالِ المكلَّفينَ في الجزاءِ على الأعمالِ.
- **وإما توحيدٌ ومَعارِفُ**: تتعلقُ باللهِ وأسمائه وصفاته، وتفرُّدِهِ بالوحدانيةِ والكمالِ، وتنزُّهِهِ عن كلِّ عيبٍ، ومماثَلَةِ أحدٍ مِنَ المخلوقات.

فسورة ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] مشتملة على هذا، وشاملة لكل ما يجبُ اعتقادُهُ من هذا الأصلِ، الذي هو أصلُ الأصولِ كلِّها.

ولهذا أَمَرَ الله أن نقولَها بألسنتنا، ونعرفَها بقلوبنا، ونعترِفَ بها،

(١) البخاري: (٥٠١٣)، مسلم: (٨١١).

ونَدِينَ اللهَ باعتقادِها، والتعُّبدِ لله بها؛ فقال: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١].

فـ«الله»: هو المألوهُ المستحِقُّ لمعانِي الأُلوهيَّةِ كُلِّها، التي تُوجِبُ أن يكونَ هو المعبودَ وَحْدَه، المحمودَ وَحْدَه، المشكورَ وَحْدَه، المعظَّمَ المقدَّسَ، ذو الجلالِ والإكرامِ.

و«**الأحدُ**»؛ **يعني**: الذي تفرَّد بكل كمال، ومَجْدٍ وجَلالٍ، وجَمالٍ وحَمْدٍ، وحِكمةٍ ورَحمةٍ، وغيرها من صفات الكمال.

فليس له فيها مَثِيلٌ ولا نظير، ولا مناسِبٌ بوجه من الوجوه، فهو الأحدُ في حياته وقَيُّوميَّتِهِ، وعِلمِهِ وقُدرتِهِ، وعَظَمَتِهِ وجَلالِهِ، وجَمَالِهِ وحَمدِهِ، وحِكمتِهِ ورَحمتِهِ، وغيرِها من صفاتِهِ، موصوف بغاية الكمال ونهايته، من كل صفة من هذه الصفات.

ومن تحقيق أَحَدِيَّتِهِ وتفرُّدِه بها أنه ﴿ٱلصَّمَدُ﴾؛ **أي**: الرَّبُّ الكاملُ، والسيدُ العظيمُ، الذي لم تبق صفةُ كمال إلا اتَّصف بها، ووُصِفَ بغايتِهَا وكمالها، بحيثُ لا يُحِيطُ الخَلائِقُ ببعض تلك الصفات بقلوبهم، ولا تعبِّر عنها ألسنتُهُم، وهو المَصْمُودُ له[(١)]، المقصودُ في جميعِ الحوائجِ والنوائبِ؛ ﴿يَسْـَٔلُهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ﴾ [الرحمٰن: ٢٩].

فهو الغني بذاته، وجميعُ الكائنات فقراءُ إليه بذاتهم؛ في إيجادهم وإعدادهم، وإمدادِهم بكلِّ ما هم محتاجون إليه من جميع الوجوه، ليس لأحد منها غِنًى عنه مثقالَ ذَرةٍ، في كل حالة من أحوالها.

فـ«**الصَّمَدُ**»: هو المصمودُ إليه، المقصودُ في كل شيء؛ لكماله وكرمه وجوده وإحسانِهِ؛ ولذلك ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الإخلاص: ٣] فإن المخلوقاتِ كلَّها متولِّدٌ بعضُها من بعض، وبعضُها والدُ بعضٍ،

(١) كذا في الأصل! والصواب: «إليه».

وبعضُها مَولودٌ، وكلُّ مَخلوقٍ فإنه مخلوق مِن مادَّةٍ، وأمَّا الربُّ ﷻ، فإنه مُنَزَّهٌ عن مُماثَلَتِها في هذا الوصفِ، كما هو مُنَزَّهٌ عن مُمَاثَلَتِها في كل صفةٍ نقصٍ.

ولهذا حقق ذلك التنزيهَ، وتَمَّم ذلك الكمالَ؛ بقوله: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ﴾ [الإخلاص: ٤]؛ أي: ليس له نظير ولا مكافِئٌ ولا مَثِيلٌ؛ لا في أسمائه، ولا في أوصافه، ولا في أفعاله، ولا في جميع حقوقه التي اختصَّ بها.

فحقُّه الخاصُّ أَمرانِ: التفرُّدُ بالكمالِ كلِّه من جميع الوجوه، والعبوديةِ الخالصةِ من جميعِ الخلقِ.

فحُقَّ لسورةٍ تتضمَّنُ هذه الجُمَلَ العظيمةَ أن تُعَادِلَ ثُلُثَ القُرآنِ؛ فإنَّ جميع ما في القرآن مِنَ الأسماءِ الحُسْنَى، ومِنَ الصفاتِ العظيمةِ العُليا، ومِن أَفعالِ اللهِ وأحكامِ صفاتِهِ، تفاصِيلُ لهذه الأسماءِ التي ذُكرت في هذه السورةِ، بل كلُّ ما في القرآنِ مِنَ العبوديَّاتِ الظاهرةِ والباطنةِ، وأصنافِها وتفاصيلِها ـ: تفصيلٌ لمضمونِ هذه السورةِ، والله أعلم.

الحَدِيثُ الثَّامِنُ وَالثَّمَانُونَ

عنْ ابنِ مسعودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسولُ الله ﷺ: (**لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللهُ مَالًا، فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الحَقِّ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللهُ الحِكْمَةَ، فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا**)، متفق عليه[(١)].

الحَسَدُ نَوعانِ:

* **نَوعٌ مُحَرَّم مذمومٌ على كلِّ حال**: وهو أن يتمنَّى زَوالَ نعمةِ الله على[(٢)] العبدِ ـ دينيةً كانتْ أو دنيويةً ـ وسواءٌ أَحَبَّ ذلك محبةً استقرَّتْ في قلبِهِ، ولم يجاهِدْ نفسَهُ عنها، أو سَعَى ـ مع ذلك ـ في إزالتِها أو في إخفائها، وهذا أقبحُ؛ فإنه ظلم متكرر.

وهذا النوع هو الذي يأكل الحسناتِ؛ كما تأكلُ النارُ الحَطَبَ.

* **والنوعُ الثاني**: أن لا يتمنَّى زوالَ نعمةِ اللهِ عَنِ الغيرِ، ولكن يتمنَّى حصولَ مِثلِها له، أو فَوقَها أو دُونَها، وهذا نَوعانِ: محمودٌ، وغيرُ محمودٍ:

فالمحمودُ من ذلك: أن يرى نعمةَ الله الدينيةَ على عبدِهِ؛ فيتمنَّى أن يكون له مِثلُهَا، فهذا من بابِ تمنِّي الخيرِ، فإنْ قارن ذلك سعيٌ وعَمَلٌ لتحصيلِ ذلك، فهو نُورٌ على نُورٍ.

---

(١) البخاري: (٧٣)، مسلم: (٨١٦).

(٢) كذا في الأصل، والأقرب: «عن».

وأعظم من يُغبَطُ: مَن كان عندَهُ مالٌ قد حَصَلَ له مِن حِلِّهِ، ثم سُلِّطَ ووُفِّقَ على إنفاقِهِ في الحقِّ، في الحقوقِ الواجبةِ والمستحَبَّةِ؛ فإن هذا من أعظَمِ البراهينِ على الإيمانِ، ومن أعظَمِ أنواعِ الإحسانِ، ومَنْ كان عنده عِلمٌ وحكمةٌ علَّمَهُ اللهُ إياها، فوُفِّق لِبَذْلِها في التعليمِ والحُكمِ بينَ الناسِ، **فهذانِ النوعانِ مِنَ الإحسانِ لا يعادلهما شَيءٌ**:

الأول: ينفع الخلق بماله، ويدفع حاجاتِهم، وينفق في المشاريع الخيرية، فتقوم ويتسلسل نَفْعُها، ويعظُم وَقْعُها.

والثاني: ينفع الناس بعلمِهِ، وينشر بينهمُ الدينَ والعلمَ الذي يهتدي به العبادُ في جميعِ أمورِهم؛ من عباداتٍ ومعاملاتٍ وغيرِها.

ثم بعدَ هَذَينِ الاثنينِ: تكونُ الغِبطةُ على الخَيرِ بِحَسَبِ حَالِهِ ودرجاتِهِ عِندَ اللهِ، ولهذا أَمَرَ اللهُ تعالى بالفَرَحِ والاستبشارِ بحصول هذا الخير، وأنه لا يُوَفِّق لذلك إلا أهلَ الحظوظِ العظيمةِ العاليةِ، قال تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ ٱللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِۦ فَبِذَٰلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨]، وقال: ﴿وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلَّذِينَ صَبَرُواْ وَمَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٥].

وقد يكون مَن تمنَّى شيئًا من هذه الخيراتِ، له مِثلُ أَجرِ الفاعلِ إذا صَدقَتْ نيتُهُ، وصمَّم من عزيمتِهِ أن لو قدَر على ذلك العَمَلِ، لَعَمِلَ مِثلَهُ؛ كما ثبت بذلك الحديثُ، وخصوصًا إذا شَرَعَ وسَعَى بعضَ السَّعْيِ.

وأما الغبطةُ التي[(١)] **غيرُ محمودة**: فهو[(٢)] تمنِّي حصولِ مطالبِ الدنيا لأَجْلِ اللذاتِ، وتناوُلِ الشهواتِ؛ كما قال قوم قارون: ﴿يَٰلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَآ أُوتِيَ قَٰرُونُ إِنَّهُۥ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [القصص: ٧٩]، فإن تمنَّى مثلَ حالةِ مَن يَعملُ السيئاتِ فهو بنيَّتِهِ، ووِزْرُها سَواءٌ.

---

(١) كذا في الأصل، والصواب: «التي هي».
(٢) كذا في الأصل، والأقرب: «فهي».

فبهذا التفصيل يتَّضِحُ الحَسَدُ المذمومُ في كل حال، والحسدُ الذي هو الغِبطةُ، الذي يُحمَدُ في حالٍ، ويُذَمُّ في حالٍ، والله أعلم.

الحَدِيثُ التَّاسِعُ وَالثَّمَانُونَ

عَنِ ابنِ مَسعودٍ رضي الله عنه: (أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو، فَيَقُولُ: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى والتُّقَى، وَالعَفَافَ وَالغِنَى**)، رواه مسلم[(١)].

هذا الدعاء من أجمع الأَدعيةِ وأنفَعِها، وهو يتضمنُ سُؤالَ خيرِ الدين وخيرِ الدنيا؛ فإن (**الهُدَى**) هو العِلمُ النافِعُ، (**وَالتُّقَى**) العَمَلُ الصالحُ، وترْكُ مَا نَهَى الله ورسولُه عنه، وبذلك يصلُح الدينُ؛ فإن الدينَ علومٌ نافعةٌ، ومعارفُ صادقةٌ، فهي الهُدَى، وقيامٌ بطاعةِ اللهِ ورسولِهِ، فهو التُّقى.

و(**العَفَافَ وَالغِنَى**): يتضمنُ العفافَ عَنِ الخَلقِ، وعدمَ تعليقِ القلبِ بهم، والغِنَى بالله وبرزقِهِ، والقناعة بما فيه، وحصول ما يطمئن به القلبُ مِنَ الكِفايةِ، وبذلك تتمُّ سعادة الحياةُ الدنيا، والراحةُ القلبيةُ، وهي الحياةُ الطيبةُ.

فمن رُزِقَ الهُدى وَالتُّقَى، وَالعَفَافَ والغِنَى؛ نال السعادتَينِ، وحَصَلَ له كلُّ مَطلوبٍ، ونَجا مِن كلِّ مرهوبٍ، والله أعلم.

(١) مسلم: (٢٧٢١).

الحَدِيثُ التِّسْعُونَ

عن عبد الله بن عمرٍو رضي الله عنهما قال: قال رسولُ الله ﷺ: **(مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزَحْزَحَ عَنِ النَّارِ، وَيَدْخُلَ الجَنَّةَ؛ فَلْتَأْتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَاليَوْمِ الآخِرِ، وَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبَّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ)**، رواه مسلم(١).

لا شَكَّ أن مَن زُحزِحَ عنِ النارِ وأُدخِلَ الجنةَ فقد فاز، وأنَّ هذه غايةٌ يسعى إليها جميعُ المؤمنينَ، فذكر النبيُّ ﷺ في هذا الحديث لها سببين، ترجع إليهما جميعُ الشُّعَب والفروع: الإيمانُ بالله واليوم الآخِرِ، المتضمِّنُ للإيمانِ بالأصولِ التي ذَكَرَهَا اللهُ بقوله: ﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾ [البقرة: ١٣٦]، ومتضمِّنٌ للعَمَلِ للآخِرَةِ والاستعدادِ لها؛ لأن الإيمانَ الصحيحَ يقتضي ذلك ويستلزمُهُ، والإحسان إلى الناس، وأن يصل إليهم منَ القولِ والفعلِ والمالِ والمعاملةِ ما يُحِبُّ أن يعاملوه به.

فهذا هو الميزانُ الصحيحُ للإحسان وللنصح، **فكلُّ أمرٍ أَشْكَلَ عليك مما تعامِلُ به الناسَ، فانظر: هَلْ تُحِبُّ أن يُعَامِلُوك بِتِلْكَ المعاملةِ أَمْ لا؟** فإن كنتَ تُحِبُّ ذلك، كُنْتَ مُحِبًّا لهم ما تُحِبُّ لنفسِكَ، وإن كُنتَ لا تُحِبُّ أن يعامِلُوكَ بتلكَ المعاملةِ، فقد ضيَّعْتَ هذا الواجبَ العظيمَ.

فالجملةُ الأُولَى فيها القيامُ بحقِّ الله، والجملةُ الثانيةُ فيها القيامُ بحقِّ الخلقِ.

---

(١) مسلم: (١٨٤٤).

الحَدِيثُ الحَادِي وَالتِّسْعُونَ

عن أبي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **(إِنَّ اللهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا، وَيَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا: فَيَرْضَى لَكُمْ: أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعًا، وَلَا تَفَرَّقُوا، وَيَكْرَهُ لَكُمْ: قِيلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةَ المَالِ)**، رواه مسلم[(١)].

فيه إثباتُ الرضا مِنَ اللهِ، وذِكْرُ متعلقاتِها[(٢)]، وإثباتُ الكراهةِ منه، وذِكْرُ متعلقاتِها؛ فالله جل جلاله، من كرمه على عباده، يرضى لهم ما فيه مصلحتُهم، وسعادتُهم في العاجلِ والآجلِ.

وذلك بالقيامِ بعبادةِ الله وَحدَهُ لا شَرِيكَ له، وإخلاصِ الدينِ له؛ بأن يَقومَ الناسُ بعقائدِ الإيمانِ وأصولِهِ، وشرائعِ الإسلامِ الظاهرةِ والباطنةِ، وبالأعمالِ الصالحةِ، والأخلاقِ الزاكيةِ، كلُّ ذلك خالصًا لله موافقًا لمرضاته، على سُنَّةِ نبيهِ، ويعتصموا بحبلِ اللهِ، وهو دينُهُ الذي هو الوصلةُ بينَهُ وبينَ عبادِهِ، فيقوموا به مجتمعِينَ متعاونِينَ على البرِّ والتقوى **(المُسْلِمُ أَخُو المُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَكْذِبُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ)**[(٣)]، بل يكون مُحِبًّا له مُصَافيًا، وأخًا معاونًا.

---

(١) مسلم: (١٧١٥).

(٢) كذا في الأصل، والظاهر أن كلمة «صفة» سقطت بعد كلمة «إثبات»، أو أن صواب الكلمة «متعلقاته».

(٣) مسلم: (٢٥٦٤).

وبهذا الأصل والذي قبلَه يكمُل الدينُ، وتتمُّ النعمةُ على المسلمينَ، ويُعِزُّهمُ اللهُ بذلك ويَنصُرُهُم؛ لقيامهم بجميع الوسائل التي أمرهمُ اللهُ بها، والتي تكفَّل لمَنْ قام بها بالنصرِ والتمكينِ، وبالفلاحِ والنجاحِ العاجلِ والآجلِ.

ثم ذكر ما كره الله لعباده مما ينافي هذه الأمورَ التي يُحِبُّهَا ويُنقصها؛ **فمنها**: كثرةُ القِيلِ والقَالِ؛ فإنَّ ذلك من دواعي الكذب، وعدم التثبُّت، واعتقادِ غيرِ الحقِّ، ومن أسبابِ وقوعِ الفتنِ، وتنافُرِ القلوبِ، ومن الاشتغال بالأمورِ الضارَّةِ عَنِ الأمورِ النافعةِ، وقلَّ أن يَسْلَمَ أحدٌ من شيءٍ من ذلك، إذا كانت رغبتُهُ في القيلِ والقالِ.

وأما قوله: (وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ)؛ فهذا هو السؤالُ المذمومُ؛ كسؤال الدنيا من غير حاجةٍ وضرورةٍ، والسؤال على وجه التعنُّت والإعنات، وعنِ الأمورِ التي يُخشَى من ضَرَرِها، أو عنِ الأمورِ التي لا نفْعَ فيها، الداخلةِ في قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَسْـَٔلُواْ عَنْ أَشْيَآءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١].

وأما السؤال عَنِ العلومِ النافعة على وجهِ الاسترشادِ أَوِ الإرشادِ ـ: فهذا محمودٌ مأمورٌ به.

وقوله: (وَإِضَاعَةَ الْمَالِ)؛ وذلك إمَّا بِتَركِ حِفظِهِ حتى يَضِيعَ، أو يكونَ عُرضةً للسُّرَّاق والضَّياع، وإما بإهمالِ عمارةِ عَقَارِهِ، أَوِ الإنفاق على حيوانه، وإما بإنفاق المال في الأمور الضارَّةِ، أو غيرِ النافعةِ، فكل هذا داخلٌ في إضاعةِ المالِ، وإما بتولِّي ناقِصِي العقولِ لها؛ كالصغار والسفهاءِ والمجانينِ ونحوِهم؛ لأن الله تعالى جعل الأموالَ قيامًا للناس، بها تقومُ مصالِحُهمُ الدينيةُ والدنيويةُ، فتمامُ النعمةِ فيها أن تُصرَفَ فيما خُلِقَتْ له؛ مِنَ المنافعِ والأمورِ الشرعيةِ، والمنافعِ الدنيويةِ.

وما كَرِهَهُ الله لعباده، فهو يُحِبُّ منهم ضِدَّها؛ يُحِبُّ منهم أن يكونوا متثبتينَ في جميعِ ما يقولونه، وأن لا ينقلوا كلَّ ما سمعوه، وأن يكونوا متحرِّينَ للصدقِ، وأن لا يسألوا إلا عمَّا ينفَعُ، وأن يحفظوا أموالَهُم ويدبِّروها، ويتصرفوا فيها التصرُّفاتِ النافعةَ، ويَصرِفُوها في المصارفِ النافعةِ؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ٱلَّتِى جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَٰمًا﴾ [النساء: ٥]، والحَمْدُ لله أولًا وآخِرًا.

الحَدِيثُ الثَّانِي وَالتِّسْعُونَ

عن عائشة رضي الله عنها قالت: (دَخَلَتْ هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ امْرَأَةُ أَبِي سُفْيَانَ عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ، لَا يُعْطِينِي مِنَ النَّفَقَةِ مَا يَكْفِينِي وَيَكْفِي بَنِيَّ، إِلَّا مَا أَخَذْتُهُ مِنْ مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمِهِ، فَهَلْ عَلَيَّ فِي ذَلِكَ مِنْ جُنَاحٍ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: **خُذِي مِنْ مَالِهِ بِالمَعْرُوفِ مَا يَكْفِيكِ وَيَكْفِي بَنِيكِ**)، متفق عليه[(١)].

أخذ العلماء من هذا الحديثِ فقهًا كثيرًا، سأُشِيرُ إلى ما يحضُرني:

• **منها**: أن المستفتِيَ والمتظلِّمَ يجوزُ أن يتكلَّمَ بالصِّدقِ فيمن تعلَّق به الاستفتاء والتظلُّم، وليسَ من الغِيبَة المحرَّمةِ، وهو أحد المواضع المستثنياتِ من الغِيبَةِ، ويجمع الجميعَ الحاجةُ إلى التكلُّم في الغَير، **فإن الغِيبةَ المحرَّمةَ**: ذِكرُكَ أَخاكَ بما يَكرَهُ، فإن احتيج إلى ذلك ـ كما ذكرنا وكما في النصيحةِ الخاصَّةِ، أَوِ العامَّةِ، أو لا يُعرَفُ إلا بلَقَبِهِ ـ جاز ذلك بمقدارِ ما يَحصُلُ به المقصودُ.

• **ومنها**: أن نفقة الأولادِ واجبةٌ على الأبِ، وأنه يختصُّ بها، لا تشارِكُهُ الأمُّ فيها ولا غيرِها.

---

(١) البخاري: (٥٠٤٩)، مسلم: (١٧١٤).

• **وكذلك فيه**: وجوبُ نفقة الزوجة، وأنَّ مقدارَ ذلكَ الكفايةُ؛ **لقوله**: (**خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَبَنِيكِ بِالْمَعْرُوفِ**)، وأن الكفايةَ معتبرةٌ بالعُرفِ، بحَسَبِ أحوالِ الناس ـ في زمانهم ومكانهم، ويُسرِهم وعُسرهم ـ وأن المنفِقَ إذا امتنَع أو شحَّ عَنِ النفقةِ أصلًا أو تكميلًا، فلِمَنْ له النفقةُ أو يباشِرُ الإنفاقَ أن يأخذُ من ماله ولو بغير علمه.

وذلك لأن السببَ ظاهرٌ، ولا يُنسب في هذه الحالة إلى خيانة، فلا يدخل في قوله: (**وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ**)[(١)].

وهذا هو القولُ الوَسَطُ الصحيحُ في مسألةِ الأخذِ مِنْ مالِ مَنْ له حقٌّ عليه بغير علمه بمقدارِ حقِّهِ، وهو المشهورُ من مذهبِ الإمامِ أحمدَ؛ أنه لا يَجُوزُ ذلك، إلا إذا كان السبَبُ ظاهرًا؛ كالنفقة على الزوجةِ والأولادِ والمماليكِ ونحوِهم، وكحقِّ الضَّيْفِ.

• **ومنها**: أن المتولِّيَ أمرًا من الأُمورِ يُحتاج فيه إلى تقديرٍ ماليٍّ؛ يُقبل قوله في التقديرِ؛ لأنه مؤتَمنٌ، له الولايةُ على ذلك الشيءِ.

• **ومنها**: أن المستفتِيَ فتوى لها تعلُّق بالغَيرِ، وغَلَبَ على ظن المسؤولِ صِدْقُه؛ لا يحتاجُ إلى إحضارِ ذلك الغيرِ، وخصوصًا إذا كان في ذلك مفسدَةٌ؛ كما في هذه القضيةِ، فإنه لو أحضر أبا سفيانَ لهذه الشكايةِ، لم يُؤمَن أن يقع بينه وبينَ زوجِهِ ما لا ينبغي.

وليس في هذا دلالةٌ على الحُكمِ على الغائبِ، فإن هذا ليس بحكمٍ، وإنما هو استفتاءٌ.

---

(١) أبو داود: (٣٥٣٥)، الترمذي: (١٢٦٤)، وقال: «هذا حديث حسن غريب»، **وينظر**: علل الحديث لابن أبي حاتم رقم: (١١١٤).

الحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالتِّسْعُونَ

عن أبي بَكْرةَ رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقول: (لَا يَحْكُمُ أَحَدٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ)، متفقٌ عليه[1].

هذا الحديث يدل على أمور:

أحدها: نهيُ الحاكم بينَ الناس أن يحكُمَ في كل قضيةٍ معينةٍ بينَ اثنينِ وهو غضبانُ، سواءً كان ذلك في القضايا الدينيةِ أَوِ الدنيويةِ؛ وذلك لِمَا في الغضبِ من تغيُّرِ الفِكْرِ وانحرافِهِ، وهذا الانحرافُ للفِكرِ يَضُرُّ في استحضارِهِ للحَقِّ، ويَضُرُّ أيضًا في قَصدِهِ الحَقَّ، والغَرَضُ الأصْلِيُّ للحاكم وغيره: قَصْدُ الحَقِّ عِلمًا وعَمَلًا.

الثاني: يدل على أنه ينبغي أن يَجتهِدَ في الأسبابِ التي ينصرف فيها الغضبُ، أو يَخِفُّ؛ مِنَ التخلُّق بالحِلم والصبرِ، وتوطينِ النفسِ على ما يُصِيبُهُ، وما يَسمَعُهُ مِنَ الخصومِ؛ فإن هذا عَونٌ كبيرٌ على دَفعِ الغَضَبِ، أو تخفيفِهِ.

الثالث: يُؤخَذُ من هذا التعليلِ: أنَّ كلَّ ما مَنَعَ الإنسانَ من معرفة الحقِّ أو قَصْدِهِ، فحكمُهُ حُكمُ الغَضَبِ، وذلك كَالهَمِّ الشديدِ، والجوعِ والعَطَشِ، وكونه حَاقنًا أو حَاقبًا أو نحوِها؛ مما يَشْغَلُ الفِكرَ مِثلَ أو أكْثَرَ مِنَ الغضبِ.

(١) البخاري: (٦٧٣٩)، مسلم: (١٧١٧).

الرابع: أن النهيَ عَنِ الحُكمِ في حالِ الغضبِ ونحوِهِ مقصودٌ لغيره، وهو أنه ينبغي للحاكم أن لا يَحكُمَ حتى يُحِيطَ علمُه بالحُكمِ الشرعيِّ الكلِّيِّ، وبالقضيَّةِ الجزئيَّةِ من جميع أطرافِها، ويُحسن كيف يطبِّقُها على الحُكمِ الشرعيِّ، **فإن الحاكِمَ محتاجٌ إلى هذه الأمورِ الثلاثةِ**:

الأول: العلمُ بالطرقِ الشرعيةِ، التي وَضَعَهَا الشارعُ لفَصْلِ الخصوماتِ والحكمِ بينَ الناسِ.

الثاني: أن يفهم ما بين الخَصمَيْنِ مِنَ الخصومةِ، ويتصورَها تصوُّرًا تامًّا، وَيَدَعَ كُلَّ واحدٍ منهما يُدلي بحُجَّتِهِ، ويشرح قضيتَهُ شَرحًا تامًّا، ثم إذا تحقَّقَ ذلك وأَحَاطَ بها عِلمًا، احتاجَ إلى الأمرِ **الثالثِ**: وهو صفة تطبيقها وإدخالها في الأحكامِ الشرعيةِ، فمتى وُفِّق لهذه الأمور الثلاثة، وقصد العدل، وُفِّق له، وهُدِيَ إليه، ومَتَى فَاتَهُ واحدٌ منها، حَصَلَ الغلطُ، واخْتَلَّ الحُكمُ، والله أعلم.

الحَدِيثُ الرَّابِعُ وَالتِّسْعُونَ

عن عمرِو بنِ شُعيبٍ عن أبيه، عن جَدِّهِ، قال: قال رسول الله ﷺ: (كُلْ وَاشْرَبْ، وَالْبَسْ وَتَصَدَّقْ، مِنْ غَيْرِ سَرَفٍ وَلَا مَخِيلَةٍ)، رواه أحمد وأبو داود، وعلقه البخاري[(١)].

هذا الحديثُ مُشتمِلٌ على استعمالِ المالِ في الأمورِ النافعةِ في الدينِ والدنيا، وتجنُّبِ الأمورِ الضارَّةِ؛ وذلك أن الله تعالى جعل المالَ قِوامًا للعباد، به تقوم أحوالُهم الخاصَّةُ والعامَّةُ، الدينيةُ والدنيويةُ، وقد أرشد الله ورسوله فيه ـ استخراجًا واستعمالًا، وتدبيرًا وتصريفًا ـ إلى أحسنِ الطُّرُقِ وأنفعِها، وأحسَنِها عاقبةً: حالًا ومآلًا.

أرشَدَ فيه إلى السَّعْيِ في تحصيلِهِ بالأسبابِ المباحةِ النافعةِ، وأن يكونَ الطلبُ جميلًا، لَا كَسَلَ معه ولا فُتورَ، ولا انهماكَ في تحصيله انهماكًا يُخِلُّ بحالة الإنسان، وأن يتجنَّبَ مِنَ المكاسِبِ المحرَّمَةِ والرديئةِ، ثم إذا تَحَصَّلَ، سَعَى الإنسانُ في حِفْظِهِ واستعمالِهِ بالمعروفِ، بالأكلِ والشربِ واللباسِ، والأمور المحتاج إليها هو ومن يتصل به من زوجة وأولاده وغيرهم، من غير تقتير ولا تبذير.

(١) لم أقف عليه في أبي داود، ولكن رواه النسائي: (٢٥٥٩)، وابن ماجه: (٣٦٠٥)، وأحمد: (٦٦٩٥) بلفظ الجمع: (كُلُوا وَاشْرَبُوا)، وقد علقه البخاري في ترجمة ح: (٥٧٨٣)، قال الحافظ ابن حجر في الفتح: (١٠/ ٢٥٣): «وهذا الحديث من الأحاديث التي لا تُوجد في البخاري إلا معلقةً، ولم يصله في مكان آخر».

وكذلك إذا أخرجه للغير، فيخرجه في الطرقِ التي تنفعُهُ، ويبقى له ثوابُها وخَيرُها؛ كالصدقةِ على المحتاجِ منَ الأقاربِ والجيرانِ ونحوِهم، وكالإهداءِ والدعواتِ التي جَرَى العُرفُ باستعماله.

وكل ذلك معلَّق بعَدَمِ الإسرافِ، وقَصْدِ الفَخرِ والخُيَلَاءِ؛ كما قيَّده في هذا الحديث، وكما في قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَآ أَنفَقُواْ لَمۡ يُسۡرِفُواْ وَلَمۡ يَقۡتُرُواْ وَكَانَ بَيۡنَ ذَٰلِكَ قَوَامٗا﴾ [الفرقان: ٦٧].

فهذا هو العدلُ في تدبيرِ المالِ؛ أن يكونَ قوامًا بين رُتبتي البخل والتبذير، وبذلك تقومُ الأمورُ وتتمُّ، وما سِوَى هذا، فإثمٌ وضررٌ، ونقصٌ في العقلِ والحالِ.

الحَدِيثُ الخَامِسُ وَالتِّسْعُونَ

عن أبي ذَرٍّ ﵁ قال: (قِيلَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ العَمَلَ مِنَ الخَيْرِ، وَيَحْمَدُهُ ـ أَوْ يُحِبُّهُ ـ النَّاسُ عَلَيْهِ؟ قال: **تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَىٰ المُؤْمِنِ**)، رواه مسلم[(١)].

أخبر ﷺ في هذا الحديثِ: أنَّ آثار الأعمال المحمودة المعجَّلة أنها مِنَ البُشْرَى؛ فإن الله وَعَدَ أولياءَه ـ وهمُ المؤمنونَ المتقونَ ـ بالبشرى في هذه الحياة وفي الآخرة.

و«**البشارةُ**»: الخَبَرُ أَوِ الأَمرُ السَّارُّ الذي يعرِفُ به العبدُ حُسْنَ عاقبته، وأنه من أهلِ السعادةِ، وأن عَمَلَهُ مقبولٌ.

أما في الآخرة، فهي البشارةُ برضا الله وثوابه، والنجاةِ من غضبِهِ وعقابِهِ، عندَ الموتِ، وفي القبرِ، وعندَ القيامِ إلى البعثِ، يَبعث الله لعبدِهِ المؤمنِ في تلك المواضع بالبشرى على يَدَيِ الملائكةِ، كما تكاثَرَتْ بذلكَ نصوصُ الكتابِ والسُّنَّةِ، وهي معروفةٌ.

وأما البشارةُ في الدنيا التي يعجلها الله للمؤمنين ـ نموذجًا وتعجيلًا لفضله، وتعرُّفًا لهم بذلك، وتنشيطًا لهم على الأعمال ـ فأعظمُها: توفيقه لهم للخير، وعِصمتُه لهم من الشرِّ؛ كما قال ﷺ: (**أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ،**

(١) مسلم: (٢٦٤٢).

فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ)(١).

فإذا كان العبد يجد أعمال الخير ميسَّرةً له، مسهَّلةً، ومحفوظًا بحفظ الله عَنِ الأعمالِ التي تَضُرُّهُ، كان هذا مِنَ البُشْرَى التي يَستدِلُّ بها المؤمنُ على عاقبةِ أَمرِهِ؛ فإن اللهَ أَكرَمُ الأكرمِينَ، وأجوَدُ الأجودِينَ، وإذا ابتدأ عبدَه بالإحسان أتمَّهُ.

فأعظَمُ مِنَّةٍ وإحسان يمُنُّ عليه: إحسانُهُ الدينيُّ، فيُسَرُّ المؤمنُ بذلك أكمَلَ سُرورٍ ـ سرور بمِنَّةِ الله عليه بأعمال الخير، وتيسيرها ـ لأن أعظم علاماتِ الإيمانِ محبةُ الخَيرِ، والرغبةُ فيه، والسرورُ بفعله، وسرورٌ ثانٍ بطمعه الشديد بإتمام الله نعمتَهُ عليه، وفضلَهُ.

ومن ذلك: ما ذَكَرَهُ النبيُّ ﷺ في هذا الحديثِ: إذا عَمِلَ العبدُ عَمَلًا من أعمال الخير ـ وخصوصًا الآثارَ والمشاريعَ الخيريةَ العامَّةَ النفعِ ـ وترتَّب على ذلك محبةُ الناس له، وثناؤهم عليه، ودعاؤهم له، كان هذا مِنَ البُشْرَى أنَّ هذا العَمَلَ مِنَ الأعمالِ المقبولةِ، التي جَعَلَ الله فيها خيرًا وبركة.

ومِنَ البُشْرَى في الحياةِ الدنيا: محبةُ المؤمنينَ للعبد؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجۡعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحۡمَٰنُ وُدّٗا﴾ [مريم: ٩٦]؛ أي: محبةً منه لهم، وتحبيبًا لهم في قلوب العباد.

ومن ذلك: الثناءُ الحَسَنُ؛ فإنَّ كثرةَ ثناءِ المؤمنينَ على العَبدِ شهادةٌ منهم، والمؤمنون شُهداءُ الله في أرضه.

ومن ذلك: الرؤيا الصالحةُ يراها المؤمنُ، أو تُرى له؛ فإنَّ الرؤيا الصالحةَ مِنَ المبشِّراتِ.

ومِنَ البُشْرَى: أن يقدِّرَ الله على العبدِ تقديرًا يُحِبُّهُ أو يَكْرَهُهُ،

(١) البخاري: (١٢٩٦)، مسلم: (٢٦٤٧).

ويجعل ذلك التقديرَ وسيلةً إلى صلاحِ دينهِ، وسلامتِهِ منَ الشرِّ.

وأنواعُ ألطافِ الباري لا تُعَدُّ ولا تُحْصَى، ولا تَخطِرُ بالبالِ، ولا تدورُ في الخيالِ، والله أعلم.

الحَدِيثُ السَّادِسُ وَالتِّسْعُونَ

عن عبد الله بن عمرٍو رضي الله عنهما قال: قال رسولُ الله ﷺ: **(رِضا اللهِ فِي رِضَا الوَالِدَيْنِ، وَسَخَطُ اللهِ فِي سَخَطِ الوَالِدَيْنِ)**، أخرجه الترمذي، وصححه ابن حبان والحاكم(١).

هذا الحديث دليلٌ على فَضلِ بِرِّ الوالدَيْنِ ووجوبِهِ، وأنه سَبَبٌ لرضا الله تعالى، وعلى التحذيرِ من عقوقِ الوالدَينِ وتحريمِهِ، وأنه سَبَبٌ لسخط الله.

ولا شكَّ أن هذا من رحمةِ الله بالوالدَينِ والأولادِ؛ إذ بَينَ الوالدَينِ وأولادِهم مِنَ الاتصالِ الذي لا يُشبِهُهُ شيءٌ، والارتباط الوثيق والإحسان من الوالدَينِ الذي لا يساويه إحسانُ أحدٍ مِنَ الخَلقِ، والتربية المتنوعة، وحاجة الأولاد الدينية والدنيوية إلى القيام بهذا الحق المتأكد؛ وفاءً بالحق، واكتسابًا للثواب، وتعليمًا لذريتِهِمْ أن يعاملوهم بما عاملوا به والدِيهِمْ.

---

(١) الترمذي: (١٨٩٩)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما بلفظ: **(رِضَا الرَّبِّ في رِضَا الوَالِدِ، وَسَخَطُ الرَّبِّ فِي سَخَطِ الوَالِدِ)**، هكذا بلفظ الإفراد، وقد صوَّب الترمذي والبزار: (٦/٣٧٦)، ح: (٢٣٩٤) وقفه على عبد الله، وقد صحَّحه ابن حبان: (٤٢٩)، والحاكم: (٤/١٦٨) مرفوعًا.
وأما اللفظ الذي ذكره المصنف فقد رواه البيهقي في شعب الإيمان: (١٠/٢٤٦)، ح: (٧٤٤٥).

هذه الأسباب وما يتفرَّع عنها مُوجِبٌ لجعلِ رضاهما مقرونًا برضا الله، وضده بضده.

وإذا قيل: فما هو البِرُّ الذي أمر الله به ورسولُه؟!

قيل: قد حدَّه الله ورسولُه بحدٍّ معروفٍ، وتفسيرٍ يفهَمُهُ كلُّ أَحَدٍ، فالله تعالى أطلق الأمرَ بالإحسانِ إليهما، وذكر بعضَ الأمثلةِ التي هي أُنموذجٌ مِنَ الإحسانِ، فكلُّ إحسانٍ قوليٍّ أَو فِعليٍّ أو بَدَنِيٍّ، بحَسَبِ أحوالِ الوالدَينِ والأولادِ والوقتِ والمكانِ، فإن هذا هو البِرُّ.

وفي هذا الحديث: ذِكرُ غايةِ البِرِّ ونهايته، التي هي رضا الوالدَينِ، فالإحسانُ موجِبٌ وسَبَبٌ، والرضا أثرٌ ومُسَبَّبٌ، فكل ما أرضى الوالدَينِ من جميعِ أنواعِ المعاملاتِ العُرفيةِ، وسلوك كل طريق ووسيلة ترضيهما؛ فإنه داخلٌ في البِرِّ، كما أن العقوقَ: كلُّ ما يُسخِطُهما؛ مِن قولٍ أو فعلٍ، ولكن ذلك مقيَّدٌ بالطاعة لا بالمعصيةِ؛ فمتى تعذَّر على الوَلَدِ إرضاءُ والديهِ إلا بإسخاطِ اللهِ؛ وَجَبَ تقديمُ محبةِ الله على محبةِ الوَالِدِينَ، وكان اللومُ والجنايةُ مِنَ الوَالِدِينَ؛ فلا يلومُنَّ إلا أنفسهم.

وفي هذا الحديث: إثباتُ صفة الرضا والسّخط من الله، وأن ذلك متعلقٌ بمحابِّه ومراضِيهِ، فالله تعالى يُحِبُّ أولياءَهُ وأصفياءَهُ، ويحبُّ مَنْ قام بطاعته وطاعةِ رسولِهِ، وهذا من كماله وحكمته وحمْدِهِ ورحمتِهِ، ورضاهُ وسخطُهُ من صفاته المتعلقةِ بمشيئتِهِ وقدرتِهِ.

والعصمة في ذلك: أنه يجبُ على المؤمن أن يُثبِتَ ما أثبته الله لنفسه، وأثبته له رسولُه من صفاتِ الكمالِ الذاتيةِ والفعليةِ، على وجه يَلِيقُ بعَظَمة الله وكبريائه ومَجْدِه، ويَعلمَ أن الله ليسَ له نِدٌّ، ولا كُفُوٌ، ولا مَثِيلٌ في ذاتِهِ وأسمائِهِ، وصفاتِهِ وأفعالِهِ.

الحَدِيثُ السَّابِعُ وَالتِّسْعُونَ

عن أنسِ بنِ مالكٍ ﵁ قال: قال رسول الله ﷺ: (ثَلَاثٌ لَا يُغِلُّ[١] عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ: إِخْلَاصُ العَمَلِ للهِ، وَمُنَاصَحَةُ وُلَاةِ الأُمُورِ، وَلُزُومُ جَمَاعَةِ المُسْلِمِينَ؛ فَإِنَّ دَعْوَتَهُمْ تُحِيطُ مِنْ وَرَائِهِمْ)، رواه مسلم[٢].

قال شمسُ الدين ابنُ القَيِّم ﵀: «أي: لا يبقى فيه غِلٌّ، ولا يَحمِلُ الغِلَّ مع هذه الثلاثة، بل تنفي عنه غِلَّه، وتنقِّيه منه، وتُخرجه عنه؛ فإن القلبَ يُغِلُّ على الشركِ أعظَمَ غِلٍّ، وكذلك يُغِلُّ على الغِشِّ، وعلى خروجِهِ عن جماعةِ المسلمينَ بالبدعة والضلالة، فهذه الثلاثة تملؤه غِلًّا ودَغَلًا، ودواءُ هذا الغِلِّ واستخراجُ أخلاطِهِ: بتجريدِ الإخلاصِ والنصحِ ومتابعةِ السُّنَّة». انتهى[٣].

أي: فَمَنْ أَخلَصَ أعمالَهُ كلَّها لله، ونصح في أموره كلِّها لعبادِ الله،

(١) النهاية في غريب الأثر: (٣/ ٧١٧): هو من الإغْلال: الخيانةِ في كل شيء، ويُروى (يَغِلُّ) بفتح الياء من الغِلّ، وهو الحِقْد والشَّحْناء؛ أي: لا يَدْخُله حقْد يُزيلُه عن الحقِّ، ورُوي (يَغِلُ) بالتَّخفيف من الوُغول: الدُّخول في الشَّرِّ، والمعنى: أن هذه الخلال الثلاث تُسْتَصْلَح بها القلوبُ، فمن تَمسَّك بها، طَهُر قَلْبُهُ مِنَ الخِيانةِ والدَّغَل والشَّرِّ.

(٢) في عزو الحديث إلى مسلم وهْم، وإنما أخرجه الترمذي: (٢٦٥٨)، وابن ماجه: (٢٣٠)، وأحمد: (١٣٣٥٠)، وصححه ابن حبان: (٦٧).

(٣) مدارج السالكين: (٢/ ٩٠).

ولزم الجماعة؛ بالائتلافِ، وعدمِ الاختلافِ، صار قلبُهُ صافيًا نقيًّا، وصار لله وَليًّا، ومَنْ كان بخلافِ ذلك، امتلأ قلبُهُ مِن كلِّ آفةٍ وشرٍّ، والله أعلم.

الحَدِيثُ الثَّامِنُ وَالتِّسْعُونَ

عن عبد الله بن عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قال: قال رسول الله ﷺ: **(إِنَّمَا النَّاسُ كَالإِبِلِ المِائَةِ؛ لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً)**، متفق عليه[(١)].

هذا الحديث مشتمِلٌ على خَبرٍ صادقٍ، وإرشادٍ نافعٍ:

* **أمَّا الخَبَرُ:** فإنه ﷺ أخبر أن النصَّ شاملٌ لأَكثَرِ الناسِ، وأن الكامل ـ أو مقارِبَ الكمالِ ـ فيهم قليل؛ كالإبل المائةِ، تستكثِرُها، فإذا أردتَّ منها راحلةً تصلُح للحملِ والركوبِ، والذَّهابِ والإيابِ؛ لم تكد تجدها! وهكذا الناس! كثير، فإذا أردتَّ أن تنتخِبَ منهم مَن يصلُحُ للتعليم أَوِ الفتوى أَوِ الإمامةِ، أَوِ الولاياتِ الكبارِ والصغارِ، أَوِ الوظائفِ المهمَّةِ؛ لم تكد تَجِدُ مَن يقومُ بتلكَ الوظيفةِ قيامًا صالحًا، وهذا هو الواقعُ؛ فإن الإنسانَ ظَلومٌ جهولٌ، والظلمُ والجهلُ سببٌ للنقائِصِ، مانعةٌ مِنَ الكمالِ والتكميلِ.

* **وأمَّا الإرشادُ:** فإن مضمونَ هذا الخبرِ إرشادٌ منه ﷺ إلى أنه ينبغي للأُمَّةِ أن يَسْعَوْا، ويجتهدوا في تأهيلِ الرجالِ الذينَ يَصلُحون للقيامِ بالمهمَّاتِ، والأمورِ الكليةِ العامَّةِ النفعِ.

---

(١) البخاري: (٦١٣٣)، مسلم: (٢٥٤٧).

وقد أَرْشَدَ اللهُ إلى هذا المعنى في قوله: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَآئِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي ٱلدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوٓا إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٢]، فأمر بالجهاد، وأن يقومَ به طائفةٌ كافيةٌ، وأن يتصدَّى للعلم طائفةٌ أخرى؛ ليعينَ هؤلاء هؤلاء، وهؤلاء هؤلاء، وأمرُه تعالى بالولاياتِ والتوليةِ أَمْرٌ بها وبما لا تتمُّ إلا به مِنَ الشروطِ والمكمِّلاتِ.

فالوظائفُ الدينيةُ والدنيويةُ، والأعمالُ الكلِّيةُ، لا بُدَّ للناسِ منها، ولا تَتِمُّ مصلحتُهم إلا بها، وهي لا تَتِمُّ إلا أن يتولاها الأَكْفَاءُ وَالأُمَنَاءُ، وذلك يستدعي السعيَ في تحصيل هذه الأوصافِ بحَسَبِ الاستطاعةِ؛ قال تعالى: ﴿فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦].

الحَدِيثُ التَّاسِعُ وَالتِّسْعُونَ

عن أنسِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: **(يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ القَابِضُ عَلَى دِينِهِ كَالقَابِضِ عَلَى الجَمْرِ)**، رواه الترمذي[1].

وهذا الحديث يقتضي خبرًا وإرشادًا:

* **أما الخبر**: فإنه ﷺ أخبر أنه في آخِرِ الزمانِ يَقِلُّ الخيرُ وأسبابُهُ، ويكثُرُ الشرُّ وأسبابُهُ، وأنه عندَ ذلك يكونُ المُتَمَسِّكُ بالدينِ مِنَ الناسِ أقلَّ القليلِ، وهذا القليلُ في حالةِ شدَّةٍ ومشقَّةٍ عظيمةٍ؛ كحالةِ القابضِ على الجَمرِ؛ من قوةِ المعارِضِينَ، وكثرةِ الفِتَنِ المُضِلَّةِ ـ فتن الشُّبهات والشكوك والإلحاد، وفِتن الشهوات ـ وانصرافِ الخلق إلى الدنيا وانهماكهم فيها ـ ظاهرًا وباطنًا ـ وضعفِ الإيمان، وشدَّةِ التفرُّدِ؛ لقلَّةِ المُعينِ والمُساعِدِ.

ولكنَّ المتمسِّكَ بدينِهِ، القائمَ بدفعِ هذه المعارضاتِ والعوائقِ التي لا يصمُدُ لها إلا أهلُ البصيرةِ واليقينِ، وأهلُ الإيمانِ المتينِ، مِن أفضلِ الخَلقِ، وأرفعِهم عندَ اللهِ درجةً، وأعظمِهم عندَهُ قدرًا.

(١) الترمذي: (٢٢٦٠) من طريق عمر بن شاكر، عن أنس، وقال: «هذا حديث غريب من هذا الوجه». وعمر بن شاكر هذا ضعيف، وقال عنه ابن عدي في «الكامل»: (٦/ ١١٣): «يحدث عن أنس بنسخة قريب من عشرين حديثًا غير محفوظة» **وينظر**: ميزان الاعتدال: (٣/ ٢٠٣).

* **وأما الإرشاد**: فإنه إرشادٌ لأُمتِهِ، أن يوطِّنوا أنفسَهُم على هذه الحالةِ، وأن يعرفوا أنه لا بدَّ منها، وأن مَنِ اقتَحَمَ هذه العقباتِ، وصَبَرَ على دينِهِ وإيمانِهِ ـ مع هذه المعارضاتِ ـ فإن له عندَ الله أَعلَى الدرجاتِ، وسيعينه مَولاهُ على ما يُحِبُّهُ ويَرضَاهُ؛ فإن المعونَة على قَدرِ المؤنةِ.

وما أَشْبَهَ هذا الزمانَ بهذا الوصفِ الذي ذَكَرَهُ ﷺ؛ فإنه ما بقي مِنَ الإسلامِ إلا اسمُهُ، ولا مِنَ القرآنِ إلا رَسْمُهُ! إيمانٌ ضَعيفٌ، وقُلوبٌ متفرقةٌ، وحكوماتٌ متشتتةٌ، وعداواتٌ وبغضاءُ باعَدَتْ بينَ المسلمينَ، وأعداءٌ ظاهرونَ وباطنونَ، يعملون سِرًّا وعلنًا للقضاءِ على الدينِ، وإلحادٌ وماديات، جَرَفَتْ بتيارِهَا الخبيثِ، وأمواجِهَا المتلاطِمَةِ الشيوخَ والشُّبَّانَ، ودعاياتٌ إلى فَسَادِ الأَخلاقِ، والقضاءِ على بقية الرمق!!

ثم إقبالُ الناسِ على زخارفِ الدنيا، بحيثُ كانت هي مبلغَ عِلمِهم، وأكبرَ هَمِّهِم، ولها يَرْضَوْنَ ويغضبون، ودعايةٌ خبيثة للتزهيد في الآخِرَةِ، والإقبالِ بالكليةِ على تعميرِ الدنيا وتَدميرِ الدينِ، واحتقارٍ واستهزاءٍ بالدين وما يُنسَبُ إليه، وفخر وفخفخة، واستكبار بالمَدَنياتِ المبنيةِ على الإلحادِ التي آثارُها وشَرُّها وشَرَرُهَا قد شاهده العبادُ.

فمع هذه الشرورِ المتراكمةِ، والأمواجِ المتلاطمةِ، والمزعجاتِ الملِمَّةِ، والفِتَنِ الحاضرةِ والمستقبلةِ المهمةِ[1] ـ مع هذه الأمور وغيرها ـ تجد مصداقَ هذا الحديث!!

ولكن مع ذلك: المؤمنُ لا يَقْنَطُ من رحمةِ اللهِ، ولا ييأسُ من رَوْح اللهِ، ولا يكونُ نَظَرُهُ مقصورًا على الأسبابِ الظاهرةِ، بل يكون ملتفتًا في قلبِهِ كلَّ وَقتٍ إلى مُسبِّب الأسبابِ، الكريمِ الوهَّابِ،

(١) كذا في الأصل، ولعلها: «المدلهمة».

ويكونُ الفرج بين عينيه، ووعده الذي لا يُخلِفه، بأنه سيجعل الله بعدَ عُسرٍ يُسْرًا، و﴿إِنَّ مَعَ ٱلۡعُسۡرِ يُسۡرٗا﴾ [الشرح: ٦]، وأن الفَرَجَ مَعَ الكَربِ، وأن تفريجَ الكُرُباتِ مع شدةِ الكُرُباتِ وحلولِ المفظعاتِ.

فالمؤمن من يقول في هذه الأحوال: (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ) و(حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الوَكِيلِ، عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا، اللَّهُمَّ لَكَ الحَمْدُ، وَبِكَ[(١)] المُشْتَكَى، وَأَنْتَ المُسْتَعَانُ، وَبِكَ المُسْتَغَاثُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ العَلِيِّ العَظِيمِ)، ويقوم بما يقدر عليه مِنَ الإيمانِ والنصحِ والدعوةِ، ويقنَعُ باليسيرِ إذا لم يمكن الكثيرُ، وبزوالِ بعضِ الشرِّ وتخفيفِهِ، إذا تعذَّر غيرُ ذلك؛ ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجۡعَل لَّهُۥ مَخۡرَجٗا﴾ [الطلاق: ٢]، ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجۡعَل لَّهُۥ مِنۡ أَمۡرِهِۦ يُسۡرٗا﴾ [الطلاق: ٤]، ﴿وَمَن يَتَوَكَّلۡ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسۡبُهُۥٓۚ﴾ [الطلاق: ٣].

والحمدُ لله الذي بنعمتِهِ تَتِمُّ الصالحاتُ، وصلى الله وسلم على محمدٍ وعلى آله وأصحابه وأتباعِهِ إلى يومِ الدينِ.

تَمَّتْ هذه الرسالةُ المشتملةُ على شرحِ تِسعٍ وتِسعينَ[(٢)] حديثًا، مِنَ الأحاديثِ النبويةِ الجوامعِ، في أصنافِ العلومِ، والمَواضيعِ النافعةِ، والعقائدِ، والأخلاقِ، والفقهِ والآدابِ، والإصلاحاتِ الشاملةِ، والفوائدِ العامَّةِ.

• **قال ذلك معلِّقُها**: عبد الرحمٰن بنُ ناصرِ بنِ عبدِ اللهِ آل سعدي، غفر الله له ولوالديه ووالديهم، وجميع المسلمين، (١٠/ شعبان/ ١٣٧١هـ)[(٣)].

---

(١) كذا في الأصل، والصواب: «وإليك».

(٢) كذا في الأصل، والصحيح: تسعة وتسعين حديثًا؛ لأن المعدود مذكّر.

(٣) **في بعض النسخ زيادة**: «وفرغ منه في العاشر من شعبان سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة وألف من الهجرة، وقد وقع الفراغ من نقلها بعون الله تعالى وتيسيره من خط المؤلف في (٢٧ رمضان سنة: ١٣٧١هـ) بقلم الفقير إلى ربه المنان: عبد الله بن سليمان =

= آل عبد الله السلمان، غفر الله له ولوالديه ووالديهم وجميع المسلمين.
هذه جوهرة نفيسة، وروضة مُمْرِعَة، هي بُغية الراغبين، ونزهة المستفيدين، وبهجة الناظرين؛ لِمَا ظهرتْ به من مَظهرٍ أنيقٍ، وتحلَّتْ به من زهور المعارف والتحقيق، ولما أودعته من فوائدَ جليلةٍ سهُلَ اجتناؤها، وثمرات دانية طاب مَذاقها، ومناهلَ عذبةٍ راقَ مَشرَبُها؛ حيث اشتملت على بيان العقائد النافعة، والأصول الجامعة، والأحكام المتنوعة، والآداب السامية، وغيرها من المواضيع المهمة، والعلوم الجمة، التي تُكسب الإنسان هدى ورشدًا، وتزيده بصيرة ويقينًا.
وحسبك منها أنها شرح لكلامٍ هو أشرفُ الكلامِ بعدَ كلامِ اللهِ، وأجمَعُهُ للخيرِ وأنفعُهُ، كلامُ أعلَمِ الخلقِ، وأفصَحِهِم محمدٍ ﷺ.
وتبيين لمقاصده الشريفة، وكنوزه النفيسة، يقدمها الشيخ الفاضل عبد الرحمٰن بن ناصر السعدي، جزاه الله عن الإسلام وأهله خيرًا، ولا زالت شموسُ تحقيقِهِ مشرقة، وبدور علومه نيرة».

الفهارس

فهرس الآيات

سورة المائدة

سورة الأنعام

فهرس الأحاديث

طرف الحديث	الصفحة

طرف الحديث	الصفحة

طرف الحديث | الصفحة

فهرس الآثار

فهرس الأشعار

البيت		الصفحة
الـصَّـبْـرُ مِـثْـلُ اسْـمِـهِ مُـرٌّ مَـذَاقَـتُـهُ	لَـكِنْ عَوَاقِبُهُ أَحْلَى مِنَ العَسَلِ	١١٧

فهرس الأعلام

فهرس الفرق والطوائف والجماعات

فهرس الأماكن والبلدان والأيام والغزوات

فهرس الكتب والمصادر

فهرس المصطلحات

٤ ـ فهرس المصطلحات الحديثية:

٥ ـ فهرس مصطلحات الآداب والسلوك:

٦ ـ فهرس مصطلحات التفسير وغريب القرآن:

فهرس القواعد والكليات

٢ ـ مقاصد الشرائع:

٣ ـ القواعد الأصولية:

١ ـ القواعد الأصولية الكبرى:

٢ ـ قواعد الحكم الشرعي:

٣ ـ قواعد الأدلة:

٤ ـ قواعد دلالات الألفاظ:

٥ ـ قواعد التعارض والترجيح:

٦ ـ قواعد الاجتهاد والتقليد:

٤ ـ القواعد الفقهية:

١ ـ القواعد الفقهية الكبرى والأقل شمولًا:

٢ ـ قواعد العبادات:

٦ ـ قواعد السياسة الشرعية:

٧ ـ قواعد الآداب والسلوك:

٥ ـ الضوابط الفقهية:

الإجارة:

الأطعمة والصيد والذبائح:

معجم المسائل والموضوعات

٢ ـ مسائل الأفعال الإلهية:

٣ ـ مسائل الأسماء والأحكام

٢ ـ مسائل السمعيات:

٢ ـ معجم المسائل الأصولية:

١ ـ مباحث الحكم:

٢ ـ مباحث الأدلة:

٣ ـ مباحث دلالات الألفاظ:

٣ ـ الصيام:

البيع

الحوالة:

الرهن:

السبق:

الشركة:

الشفعة:

٧ ـ العلم والطب والفوائد:

فهرس المذاهب والأقوال

فهرس حكمة التشريع ومقاصد الشريعة

فهرس التفسير وأسباب النزول

تفسير الآية | الصفحة

تفسير الآية	الصفحة

تفسير الآية	الصفحة

تفسير الآية | الصفحة

عبارات الأحاديث المشروحة في الكتاب

فهرس ترجيحات المصنف

فهرس الفوائد

فهارس من تجارب الشيخ ومشاهداته في الحياة

فهرس الموضوعات

الموضوع | الصفحة

الموضوع | الصفحة

الموضوع | الصفحة

الموضوع — الصفحة

الموضوع الصفحة

الموضوع	الصفحة